

اور منطق و فلسفہ کی کتابوں کی فہرست ہے، اور پانچویں جلد میں حساب، ریاضی، طب، طبیعیات، زراعت، کیمیا، ہیئت، نجوم، فلکیات، علم الحروف، اخلاق، سیاست مدن اور حرب و منازعہ کی کتابوں کا ذکر ہے، فہرست میں تصنیف و مصنف اور کاتب کے نام، سنہ وفات، مخطوطہ کے زمانہ تحریر و تصنیف، صفحات اور سطروں کی تعداد، شان خط، سائز اور مکمل یا ناقص ہونے کی تصریح کی گئی ہے، زہد و تصوف میں سنی، شیعہ اور زیدیہ فرقوں کی کتابوں کی غلطیوں و غلطیوں کی وضاحت ہے، دونوں جلدوں کے مختصر مقدمہ میں ان کے مخطوطات کی تعداد اور زیادہ قدیم مخطوطات کے نام اور اہم خصوصیات تحریر کی گئی ہیں، فہرستوں کی اشاعت سے علمی و تحقیقی کام کرنے والوں کو بڑی مدد ملتی ہے، دونوں جلدوں کی ترتیب و تدوین کی خوبی کے لیے فاضل مرتب کا نام ہی پوری ضمانت ہے۔

ذکر سیدین :- مرتبہ جناب شمس طہرانی صاحب، تقطیع خورد، کاغذ معمری، کتابت و طباعت اچھی، صفحات ۱۵۹ جلد مع گرد پوش، قیمت دس روپے۔ پتہ: (۱) کتب خانہ انجمن ترقی اردو جامعہ ملیہ اسلامیہ، (۲) ایجوکیشنل بک ہاؤس، شمشاد مارکیٹ، علی گڑھ۔

خواجہ غلام السیدین مرحوم ملک کے مشہور ماہر تعلیم، اردو و انگریزی کے لائق فاضل، اسلام یونیورسٹی علی گڑھ کے مایہ ناز فروختے، جناب شمس طہرانی نے زیر نظر کتاب میں انکی زندگی کے خط و خال، فضل و کمالات اور افکار و نظریات کو خود انکی اور دوسرے ارباب قلم کی تحریروں کی مدد سے پیش کیا ہے، پہلے انکی خانہ دانی نجابت تعلیم، ملازمت، دروہا اسکیم میں کارنامے، مسلم یونیورسٹی اور دوسری تعلیمی اداروں سے پچھلے اور انکی محبوب شخصیتوں کا ذکر کیا ہے، پھر انکی طرز تحریر اور مرقع نگاری کی خصوصیات بیان کی گئی ہیں، اور انکی قومی، سیاسی اور تہذیبی خیالات اور ذہنی و اخلاقی عظمت، زاداری، امن پسندی اور حب الوطنی کی مصوری لکھی ہے، گو اس مختصر کتاب سے خواجہ صاحب کی سوانح عمری کا مکمل حق ادائیگی نہیں ہو سکتا، تاہم اس سے انکی آئندہ سوانح نگاروں کو مدد ملے گی، اس حیثیت سے یہ کتاب مفید ہے۔

جلد ۱۲- ماہ صفر المظفر ۱۳۹۷ھ مطابق ماہ فروری ۱۹۷۷ء - عدد ۲

مضامین شد سگرات

آہ! رشید احمد صدیقی! سید صباح الدین عبد الرحمن ۸۲-۸۳
آہ! جناب فخر الدین علی احمد صاحبہ راجہ پور ہند ۸۳-۸۴

مقالات

اسلام میں مذہبی رواداری سید صباح الدین عبد الرحمن ۸۵-۱۰۸
یہود اور قرآن مجید صنیاء الدین اصلاحی ۱۰۹-۱۲۲
آل مقسم قیقانی سندھی جناب مولانا قاضی اطہر عثمان مبارکپوری ۱۲۵-۱۳۵
ادبیر البلاغ بمبئی
رواد فکر اسلامی کی تشکیل جدید ڈاکٹر ماجد علی خاں صاحب لکھنؤ اسلامک ۱۳۶-۱۵۴
اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں اسٹڈیز، جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی
اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں ڈاکٹر انوار الحق حق صدیقی شعبہ سیاست ۱۵۵-۱۵۸
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
مطبوعات جدیدہ "عن" ۱۵۹-۱۶۰

شہنشاہ

آہ! رشید احمد صدیقی

ابھی مولانا عبد الماجد دریابادی کی وفات کا غم تازہ ہی تھا کہ اردو زبان کے ایک اور ضامن کمال، صاحب طراز اور صاحب فن ادیب اور انشا پر داز یعنی یگانہ روزگار، فخر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور ایاز فرزند شیراز ہند جناب رشید احمد صدیقی کی رحلت کی خبر ملی۔

دل سے لپٹ لپٹ کر غم بار بار رویا

وہ مڑیا ہو ضلع چنپور کے رہنے والے تھے، علی گڑھ میں چھ سال تعلیم پائی، یہاں کے شعبہ اردو کے صدیقی حیثیت سے سبکدوش ہوئے تو ہمیں کے ہو کر رہ گئے، اسکی روایات کے رازداں، اسکی حمیت کے دیدیاں، اسکی عزت کے نگہبان اور اسکی آبرو کے پاسبان بنگلہ ساری زندگی گذاری، وہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کو ایک اہل دل مسلمان نقاش اور مصور کا شاہکار سمجھے رہے، سیاحوں کو جوں آویزی اور رعنائی اجٹا اور ایلو راس نظر آتی ہو، وہی انکو گھر بیٹھے مسلم یونیورسٹی میں نظر آ رہی، شاہجہاں شہن برج میں ٹیکر تاج محل دیکھا کرتا، پھر سی برج میں اس نے ایک چھوٹا سا شیشہ نصب کر رکھا تھا جس میں تاج محل کا پورا عکس پڑتا رہتا، رشید صاحب کیلئے علی گڑھ میں انکا مکان انگلشمن برج تھا، جس کے اندر فی حدت ایک خوبصورت لہلہا تانبہ زار تھا، اسکے بیڑنی حصہ میں طرح طرح کے گلاب کے پودے لگے رہتے تھے، یہیں سے اپنے شیشہ میں اپنے ذہن کے تاج محل یعنی مسلم یونیورسٹی کو دیکھ کر خوش ہوتے رہتے، اب اسی تاج محل کے اندر مدفون ہیں جس کی سرزمین نے انکے جسد خاکی کو نہیں بلکہ مسلم یونیورسٹی کے نشاط و روح، سوز سیمہ اور دل بیکار کو بڑے شوق سے اپنی آغوش میں لے لیا ہوگا، وہ جاچکے مگر اپنی کتاب "اشفہ بیانی میری" میں علی گڑھ کیلئے یہ پیام چھوڑ گئے ہیں کہ زمانہ بدلتا رہتا ہے، بدلتے رہنا اسکی تقدیر ہے، علی گڑھ اس تقدیر سے باہر نہیں ہے، اسلیے وہ بھی بننا گرتا رہیگا، لیکن مجھے یقین ہے کہ وہ ہر تبدیلی کی زیادہ سے زیادہ اچھائیوں اور کم سے کم برائیوں کو قبول کرے گا۔

وہ ادبی دنیا میں ایک مزاح نگار کی حیثیت سے داخل ہوئے طنز و مزاح کی لکھنؤ اس فن کو سیکھنے اور سکھانے کی کوشش کی، پھر خنداں اور مضامین رشید لکھ کر سنجیدہ طرافت اور نظریات سنجیدگی دونوں کو ایک مستقل آرٹ بنا دیا، شیخ نیاز علی لکھنؤ بچوں کو بھی کشت زعفران کے کنارے لاکر کھڑا کر دیا، انکے مضامین "دعویٰ" اور "حاجی صاحب" کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے قلم سے آب گیارہ سے خالی زمین کو لالہ زار اور بے مزہ زندگی کو مزیدار بنا سکے تھے، شروع میں ان کا نام فرحت اللہ بیگ، شوکت تھا نوی اور پطرس بخاری کے ساتھ لیا جاتا تھا، مگر رفتہ رفتہ انکی صنف سے نکل کر اپنے لیے نئی راہ نکالی، وہ قہقروں کے بجائے صرف موج تبسم کے قائل تھے، وہ صرف گد گدائے گد گد کر بننے پر مجبور نہیں کرتے، دکھتی ہوئی رگ کو ضرور کپڑ لیتے، مگر اسکو مسل دینے سے گریز کر جاتے، انکے یہاں نیش عقرب ہوتا اور نوک سوزن ہوتی، انکی بڑبڑی پرانے ذوق کی عفت مآبی چھائی رہتی، جو حجاب شکن اور نقاب پوش ہوتی مگر ہر حال میں محفل نشیں ہوتی، وہ شاعر تھے، مگر اپنی مزاحیہ شری سے شاعری کا کام لیتے رہتے، آخر میں تو اس میں غالب کی شوخی، داغ کا تیکھا پن، کبر اور آبادی کا اخلاقی درس، جگر کی درد مندی اور فانی کے غم کی معرفت پیدا ہو گئی تھی،

انکی علمی و ادبی تحریروں میں بڑی آب و تاب ہوتی، انکی وجہ سے دہلی اور لکھنؤ اسکول کی طرح اردو زبان کا ایک علی گڑھ اسکول بھی بن گیا ہے، وہ جب کوئی تحریر لکھتے اس میں اردو کے ساتھ علی گڑھ یا علی گڑھ کی کسی شخصیت کا ذکر ضرور لے آتے، انکو خود اعتراف ہے کہ ان میں انداز گل افشانی گفار علی گڑھ ہی کے پیام و صہبائے آیا، انکی تحریروں میں شری کے احترام کے ساتھ مغربیت کا پاس خاطر بھی ہوتا، جن میں خوش طبعی، شائستگی اور خیر اندیشی کے ابدار موتی بھی جھلکاتے رہتے، اپنے محبوب معاصروں اور خصوصاً علی گڑھ کے کسی نامور فرد زندگی وفات پر کوئی اتنی تحریر لکھتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ وہ لکھ نہیں رہے بلکہ اسکی تربت پر پھونکی چادر چڑھا رہے ہیں، مولانا محمد علی پرانکا نوحہ انکے قلم اور خود اردو ادب کی انشا پر دازی کی بہترین مثال ہے، وہ انکے متعلق لکھتے ہیں کہ بولتے تو معلوم ہوتا کہ بوالہول کی آواز اہرام مصر سے مل کر رہی ہے، لکھتے تو معلوم ہوتا کہ کرب کے کارخانے میں توہیں ڈھلنے والی ہیں، یا پھر شاہ جہاں کے ذہن میں تاج محل کا نقشہ مرتب ہو رہا ہے، محمد علی کو بدتوفیوں اور بد مذاقوں سے سابقہ پڑا، ایسے بد توفیق اور بد مذاق بھوکے تھے، بوالہوس اور اکثر کینہ پرور بھی، محمد علی نے ان سب سے انتقام بھی لیا، لیکن اپنی زندگی میں نہیں

بلکہ اپنی موت ہے..... ایسا حسین کہاں جس کو خود نیرید کی تلاش ہو۔ آج کون ہے جو ایسے ڈھلے پڑے اور کندن کی طرح چمکے ہوئے جملے لکھ سکتا ہے، انکی گنج ہائے گرانمایہ اردو ادب کا بیش بہا سرمایہ بنی رہے گی۔ وہ اپنے زندہ معاصروں میں سے کسی پر کچھ لکھتے تو اس میں بھی خاص رنگ بوسیدہ کر دیتے، انکی کتاب ہمارے ڈاکٹر خٹا، ڈاکٹر ڈاکٹر حسین ہی کی زندگی میں شائع ہوئی، ڈاکٹر صاحب نے راشٹری بنکر جب کبھی اسکو راشٹری بھون میں پڑھا ہوگا تو ان کو یہ فیصلہ کرنا شاید مشکل ہوا ہوگا کہ راشٹری کے مثل گارڈن کے سبزہ زاروں اور پھولوں میں زیادہ لہلہا ہٹ اور شا داہلی ہے یا رشید صاحب کی اس کتاب میں، ان کی تحریروں کو پڑھتے وقت کبھی ایسا بھی محسوس ہوتا ہو کہ ہم گوری جنسی کی روش کے بیچ میں کھڑے ہو کر کھڑی ہوئی تھیں اور چھٹکی ہوئی چاندنی سے محفوظ ہو رہے ہیں، ان ہی کے انداز میں یہ کہنے میں تامل نہیں کہ وہ اپنی تحریروں کی جنت میں ہمیشہ زندہ و قائم رہیں گے۔

انھوں نے اردو تنقید نگاری کے فن کی بھی امامت کی جس میں انکا رنگ بالکل ہی منفردانہ اور غیر مقلدانہ رہا، وہ جب یہ لکھتے ہیں کہ ”غزل بدنام ہونے کے باوجود اردو شاعری کی آبرو ہے“ غالب نے اردو شاعر کو وزن اور وقت دینے کے علاوہ ایک نسب اور ایک روایت بھی دی، بعض احباب کہتے رہتے ہیں کہ غالب ایک زوال آمادہ تمدن، جاگیر دار نظام یا روایتی شاعری کے چراغ نگار باد تھے، تو یہ الزامات ہیں اصولی تنقید نہیں، آئین نہیں، آرڈیننس ہے، ”جہیز اردو میں ان تمام صالح، لکش اور وقتی عناصر کی طلب گار ملتی ہے جن سے خود علی گڑھ عبارت ہو،“ اقبال کے کلام کا مطالعہ کیجئے، حاتم طائی کے کوہ ندا کی مانند وہ اپنی اپنی آواز پر آپ کو کشاں کشاں اپنے قدموں میں لا ڈالیں گے،“ اقبال کبھی حکیم پہلے اور شاعر بعد میں اور کبھی اس کے خلاف لیکن بالآخر دونوں، تو ان جہلوں میں نہ صرف نیا پن ہو بلکہ نظر و فکر کی گہرائی بھی ہو، انھوں نے غالب، اقبال، ابراہیم آبادی، اصغر اور فانی پر جو کچھ لکھ دیا ہے اس میں آئندہ نسلوں کیلئے کبھی کبھی محسوس نہیں ہوگی، اس سے ہر زمانہ میں روشنی ملے گی اور ذہن میں جلا پیدا ہوتی رہے گی جس سے ان کے ادبی شعور کی پختگی کا اظہار ہوتا رہے گا۔

ان کو دارالمصنفین سے بڑا گہرا گڑھا وہ علامہ شبلی کی تحریروں کی رعنائی، برنائی، جمالیات کی رمز شناسی، انکی تخیل کی رنگینی اور جذبے میں حرارت اور تلملہ ہٹ کے سید قائل تھے، استاد محترم مولانا سید سلیمان ندوی علیہ السلام تشریف لے جاتے تو وہ انکی میزبانی بڑی محبت اور احترام سے کرتے، انکی وفات پر معارف کے سلیمان نمبر کیلئے گہرا گڑھا کے عنوان سے جو مضمون لکھا وہ انکی بہترین مضامین میں شمار ہوتا رہے گا، اس میں انکی علمی تبحر، تحقیقی ذہن، ذہنی تنقیحات، ادبی بصیرت، مورخانہ ژرف نگاہی، طالب علمانہ شغف، علوم پر محرمانہ نظر، مذہب کے معاملہ میں شرفیاء، دانشمندانہ اور عالمانہ رویہ، تقریر کی اثر آفرینی اور صلح جوئی کے ساتھ ساتھ انکی وضع قطع میں نفاذ اور رکھ رکھاؤ کی مدح بڑی فراخ دلی سے کی ہے، انکی اس رائے پر کہ وہ بحیثیت طالب علم علامہ شبلی سے متاثر ہوئے اور بحیثیت معلم سید صاحب سے، انکی مرتبہ شناسی میں مدد ملے گی اور یہ غور و فکر کی بھی دعوت دیتی ہے، وہ مولانا عبد السلام ندوی کی تصانیف کی منطقیانہ ترمیم کے معترف تھے، کہتے کہ پیچیدہ مسائل کو سلجھا کر لکھنے میں انکی ہمہ سہی کر لی نہیں انکی اقبال کامل کے متعلق بار بار کہا کہ یونیورسٹیوں میں اقبال اسی کتاب کے ذریعہ سے سمجھے گئے، وہ جناب حسین ابن ندوی مرحوم کے ادبی ذوق کے بھی مداح تھے، معارف کے سلیمان نمبر کیلئے انھوں نے اپنا مضمون انکی پاس پر لکھ کر بھیجا کہ وہ جس طرح چاہیں اس میں کتر بنیت کر سکتے ہیں، انکی ترمیم و اصلاح سے انکو پورا اتفاق ہوگا، یہ انکی کفری کا بھی ثبوت تھا یہ راقم علی گڑھ جب بھی گیا ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے کچھ نہ کچھ سیکھ کر اٹھا، جب اپنی کتاب غالب صرح و قدح کی روشنی میں لکھ رہا تھا تو ان کو یہ کچھ ایسی پسند آئی کہ اس کو جلد از جلد طبع اور شائع کرنے کی فرمائش کرتے رہے، اس کا اعتراف ہے کہ ان ہی کی حوصلہ افزائی سے یہ دو جلدوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔

ان کے فرشتہ صفت چھوٹے بھائی جناب نیاز احمد صدیقی صاحب شبلی کالج میں انگریزی کے لکچرر تھے، جن کا قیام عرصہ دراز تک شبلی منزل کے احاطہ ہی میں رہا، اس لیے وہ جب کبھی اعظم گڑھ آئے تو ہمیں قیام کرتے، وہ مولانا مسعود علی ندوی کی خوش سلیقگی اور خوش انتظامی، یہاں

کی خاطر مدارات، مہمان نوازی، رفقاء کے میل محبت اور کام کرنے کے شغف سے متاثر ہوتے، انھوں نے اپنے ایک مضمون میں جہاں یہ تحریر فرمایا کہ بہت سے دانایان سیاست، ارباب فضیلت اور شیدائیان شعروادب اس سے نسبت رکھنا اپنے لیے ایک امتیاز سمجھتے تھے، وہاں بھی لکھا کہ عظم گدھ کا یہ مختصر سا خط جو کسی طرح ایک اوسط درجہ کے باغ کے رقبہ سے زیادہ نہیں ہے، شمالی ہند کی روایتی تہذیب وانشاء بنیش کی نہ صرف نمایندگی کرتا رہا بلکہ اس میں خاطر خواہ اضافہ بھی کرنا رہا۔ یہ خاکسار جب بلاشبہ منزل کی اس روایتی تہذیب کو برقرار رکھنے کی بھی ضرورت نصیحت کی، وہ معارف کے شہدات کو بہت شوق اور پابندی سے پڑھا کرتے تھے، حضرت سید صاحب نے اس کے لکھنے میں جو معیار قائم کیا تھا اس کو قائم رکھنے کی تمکین اپنی ملاقاتوں میں برابر کرتے رہتے، ان سطروں کے لکھتے وقت ایسا معلوم ہو رہا ہو کہ ان کی وفات سے دارالمصنفین اپنے ایک بہت ہی دلنوازا وشفیق بزرگ اور قدرواں سے محروم ہو گیا انکی رحلت کے بعد علی گڑھ کے چمن کی بزرگس خدا جانے اپنی بے نوری پر کتنے دنوں تک روتی رہی گی

علی گڑھ والے جب ان کو یاد کریں گے، ان کے دل سے یہ آواز نکلے گی

عالم میں تجھ سے لاکھ سہی تو مگر کہاں

وہ اردو زبان کے حبیب تھے مگر وہ خود اسکے محبوب بن گئے، وہ اردو ادب کے عاشق تھے مگر اردو ادب نے خود انکو اپنا مستحق بنالیا، انھوں نے اپنے محبوب ذکر حقا کے لیے جو کچھ کہا تھا وہی ان کیلئے اردو ادب اپنی زبان حال کو گستاخ کیا

ایسا کہاں سے لاؤں کہ تجھ سا کہیں جسے

علی گڑھ کیلئے انکے سینہ میں ایک سوز سلگتا رہا، یہ سوز سینہ ہندوستان کے مسلمانوں کے افتخار، وقاداد و سرلمندی کیلئے تھا، یہی انکا توشہ آخرت بنے گا جو ممکن ہو کہ جنت کی حوروں کے گیسوؤں کیلئے شہنامہ بن جائے۔ آمین، انھوں نے کسی موقع پر لکھا تھا کہ مجھ سے اگر پوچھا جائے کہ ہندوستان کو خطیہ سلطنت کیا دیا تو میں بے تکلف یہی نام لوں گا، غالب اردو ادب تاج محل۔ اگر اس راقم سے پوچھا جائے کہ اہم، اے، اد کا کچھ نے ہم کو کیا دیا تو میں یہ کہوں گا، جو بصورت یونی فارم، مسلم یونیورسٹی اور رشید احمد صدیقی

آء جناب فخر الدین علی احمد صاحب جمہوریہ ہند

معارف کے اس شمارہ کی طباعت ہو چکی تھی کہ یکایک ریڈیو سے صدر جمہوریہ ہند کی المناک رحلت کی خبر ملی، ملک اس قدر جلد ان کی دائمی جدائی کے لیے تیار نہ تھا، فلک کا کیا گمراہ جہاز وہ مرتے کوئی دن اور پہلے ڈاکٹر ذاکر حسین مرحوم اور اب جناب فخر الدین علی احمد کی وفات راسخ شری پھون ہی میں ہوئی، دونوں کی صدارت کے ساتھ

پیچھے پیچھے وہ دبے پاؤں قضا بھی آئی

وہ جا چکے، جب ان کی سوانح عمری لکھی جائے گی تو وہ ایک پرجوش مجاہد آزادی، قابل فخر محب وطن، کامیاب پیرسٹر، آسام کے معرزاؤ و کیٹ جنرل، اسی ریاست کی حکومت کے قابل اعتماد وزیر خزانہ، پھر ملک کی لوک سمجھا کے ہر دل عزیز ممبر، اقوام متحدہ کے ہندوستانی وفد کے بڑے لایق رکن، مرکزی حکومت کے مختلف محکموں کے بہت ہی کارگزار وزیر، سیکولرزم کے بہترین نمائندہ، قومی کمیٹی کے زیر نشان اور آخر میں جمہوریہ ہند کے محبوب صدر کی حیثیت سے برابر یاد کیے جائیں گے، ہندوستان کی

خازن سیاست میں داخل ہو کر کسی مسلمان رہنما کا کامیاب ہونا آسان نہیں، کچھ مسلمان قائد ایسے ہوئے جو مسلمانوں میں تو مقبول تھے لیکن ہندوؤں میں اچھی نظروں سے نہیں دیکھے گئے، اور کچھ مسلمان لیڈر ایسے بھی گذرے جو ہندوؤں میں تو محبوب لیکن مسلمانوں میں غیر محبوب رہے، جناب فخر الدین علی احمد صاحب کا نمایاں وصف یہ تھا کہ وہ دونوں حلقوں میں عزت کی نگاہوں سے دیکھے گئے، ان کے کسی اخباری بیان یا کسی عمل کی نشاندہی نہیں کی جاسکتی ہو جس سے ہندو خوش اور مسلمان ناخوش یا مسلمان خوش اور ہندو ناخوش ہوئے۔

انکی علم نوازی کی یادوں کی بھی مشعل روشن رہے گی، ۱۹۶۹ء میں غالب کی صد سالہ برسی پورے ملک میں ان ہی کی خواہش پر پڑے اہتمام سے منائی گئی، ایوان غالب اور غالب انسٹی ٹیوٹ انکی یاد کو ہمیشہ تازہ رکھیں گے، ۱۹۶۹ء میں امیر خسرو کا ستائسوا سالہ بین الاقوامی جشن ان ہی کی سرپرستی میں بڑی کامیابی سے

منایا گیا، ملک کے بعض حلقوں میں اردو زبان سے جو بیزاری تھی ان کو رفع کرنے میں انکی مؤثر شخصیت بہت کارآمد ثابت ہوئی، مختلف ریاستوں میں جو علحدہ علیحدہ اکیڈمی قائم ہوئی اس میں انکی ہدایت کو بڑا دخل ملا، انھوں نے اردو کی حمایت میں بھی ایسی مؤثر تقریر کی جس سے ایک ریاست کا غفلت شعار ضمیر بیدار ہوا، اردو کو ملک کے تہذیبی ورثہ میں واپس لانے میں انکی کوشش برابر جاری رہی۔

وہ دارالمصنفین کے بھی بڑے مربی رہے، ڈاکٹر ذاکر حسین مرحوم بہاری مجلس انتظامیہ کے بڑے قدیمی رکن تھے، انکی وفات کے بعد جب جناب فخر الدین علی احمد صاحب سے انکی جگہ پر یہاں کی رکنیت قبول کرنے کی درخواست کی گئی تو انھوں نے اپنے حسبِ نیل گرامی نامہ میں یہ تحریر فرمایا، اس وقت وہ محکمہ زراعت اور غذا کے وزیر تھے،

نئی دہلی ۲۲ ستمبر ۱۹۶۹ء

مکرمی! تسلیم۔ آپ کا گرامی نامہ ملا، آپ نے شبلی اکیڈمی کی مجلس انتظامیہ کا رکن بننے کی جو پیش کش کی ہے وہ بڑی عزت افزا ہے، دارالمصنفین کی خدمات ملک اور ملت کیلئے بہت مفید رہی ہیں، میں اسے فخر کی بات سمجھوں گا کہ اس سے میرا رشتہ اور قریب تر ہو جائے، امید کہ مزاج گرامی مع انجیر ہو گا۔

نیازمند: فخر الدین علی احمد

دارالمصنفین جب مالی پریشانیوں سے گزر رہا تھا تو انھوں نے اچ۔ای۔اچ نظام چیریٹیبل ٹرسٹ حیدرآباد کے صدر شہزادہ مفتاح چاہ کو حسبِ ذیل مکتوب انگریزی میں تحریر فرمایا:

نئی دہلی ۲۹ مارچ ۱۹۷۱ء

مالی ڈیر فزیشن چاہ! آپ کو معلوم ہے کہ دارالمصنفین شبلی اکیڈمی غنیمت گدھ پر پی اپنی علمی اور تحقیقی سرگرمیوں میں تقریباً پچیس سال سے مشغول ہے، اس نے ایسی شہرت حاصل کر لی ہے کہ دوسرا کوئی بھی علمی ادارہ اس سے رشک کر سکتا ہے، اسکو ہندوستان کے ایک نامور فزوند مولانا شبلی نے قائم کیا جس سے اردو میں تاریخی تحریروں کی تحقیقات کی بنا پوری اور اردو کے تنقیدی سرمایہ میں بڑا گراں قدر اضافہ ہوا، ان کی سیرۃ النبی علم و فضل کا شاہکار ہے۔

اس اکیڈمی کو ہر پانچیس نظام حیدرآباد کی طرف سے ہندوستان کی آزادی سے پہلے امداد ملی تھی، پستی سے گزشتہ چند برسوں کے اندر اکیڈمی بعض مختلف اسباب کی بنا پر مالی پریشانیوں میں مبتلا ہے، یہ بڑی المیہ کی ہوگی اگر یہ ادارہ بند ہو جائے یا اس کو اپنی علمی سرگرمیوں کو بڑی حد تک کم کرنا پڑے۔

اس کو ہرگز الٹا پانچیس نظام ٹرسٹ کی طرف سے پانچ سو روپے ماہوار کی امداد ملی ہے، اس سے جو اہم علمی کارنامے انجام پائے ہیں اور اس کے مالی ذرائع کی جو کمی ہے اس لحاظ سے یہ امداد بہت زیادہ نہیں، گو جو کچھ ملتا ہے اسکا خیر مقدم کرنا بھی مناسب ہے، میں سمجھتا ہوں کہ اس ادارہ کے لوگ بہت شکر گزار ہونگے اگر ان کے لیے کوئی مستقل آمدنی کی صورت نکل آئے، میں آپکا ذاتی طور سے شکر گزار ہوں گا اگر انکو آپ کمیت ایسی رقم دیدیں جس سے اسکو پندرہ سو روپے ماہانہ کی آمدنی مستقل طور پر ہو جائے۔ بہترین خواہش کے ساتھ۔

آپ کا مخلص فخر الدین علی احمد

انکے اس مکتوب کے بعد دارالمصنفین کو کمیت بڑی رقم تو نہیں ملی لیکن ایک ہزار ماہانہ کی امداد گزشتہ سال ملتی رہی جس کے لیے دارالمصنفین ان کا بیحد ممنون ہوا،

یہ رقم ان کی خدمت میں بار بار حاضر ہوا، ہر جاغری میں ان کی شرافت، خلاق سے متاثر ہو کر اٹھا، جب ہندوستان پاکستان کی آمد رفت کا سلسلہ بند تھا تو میں اپنی لڑکی کی شادی کیلئے کراچی جانا چاہتا تھا، تاخیر سے میری پریشانی بڑھ رہی تھی، میں نے جناب فخر الدین علی احمد صاحب کو ایک خط میں اپنی اس پریشانی کا اظہار کیا، انھوں نے ازراہ نوازش اپنے جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ میں باضابطہ حکومت کو درخواستوں اگر اجازت ملے میں کوئی دشوار ہو تو میں انکو مطلع کروں، اس خط کے لکھنے کے بعد ہی وہ صدر جمہوریہ ہند ہو گئے، یہ خط میں نے ضلع کے سرکاری حکام اور اتار پردیش کے اس وقت کے وزیر اعلیٰ شری پیم دتی نندن بھوگنا کو دکھایا تو پھر ضروری کارروائیوں میں بڑی آسانی پیدا ہو گئی، پھر بھی اس میں کافی تاخیر ہو گئی، میں نے ایک دوسرے خط میں اپنی پریشانی کا اظہار جناب فخر الدین علی احمد سے کیا، میری حیرت کی انتہا نہ رہی جب یہ معلوم ہوا کہ انھوں نے وزارت خارجہ کو ٹیلیفون کر دیا کہ لکھنؤ کے علاقائی یا سپورٹ آفس کو ہدایت دی جائے کہ میرے لیے جلد یا سہولت بنا دیا جائے، وزارت خارجہ سے لکھنؤ

ٹرنک کال آیا، جس کے بعد پاسپورٹ لیکر میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ پاکستان روانہ ہو گیا، ان کا یہ احسان میرے اور میرے خاندان کے دل و دماغ پر برابر منقوش رہے گا۔

عابدہ احمد مجرم صاحبہ اب تک مسز انڈیا کاغذی کے بعد ہندوستان کی معزز ترین خاتون سمجھی جاتی تھیں، وہ اپنے بلند اقبال شوہر کے مرد و عورت کے عطر میں بھی ہوئی زندگی بسر کر رہی تھیں اور اپنے کو ہندوستان کی بہت ہی خوش قسمت خاتون سمجھتی ہوں گی، جب یہ سطر میں لکھی جا رہی ہیں تو ان کے شوہر کی میت گلاب کے پھولوں کے انبار کے نیچے لوگوں کے آخری دیدار کے لیے رکھی ہوئی ہے، دہلی کے عقیدت مند شہری اس کو دکھ کر ان کی زندگی کی کامیابی، ان کے رتبہ کی بلندی، ان کی بھلائی کی خوبی اور ان کی مرئیاں مرنج سیاسی حکمت عملی کو یاد کر کے ان کو آخری خراج تحسین پیش کر رہے ہونگے، اسکے بعد جنازہ پورے شاہانہ انداز میں اٹھیکار، ماتمی لگل کے بعد توپوں کی سلامی دی جائیگی، میت کی فوجی گاڑی پھولوں سے لدی ہوئی ہوگی، اسکے آگے خوش لباس سواروں کا دستہ ہوگا، اسکے پیچھے منہ موم وزیر اعظم مسز انڈیا کاغذی، قائم مقام صدر وزراء، سفیر برٹنی ممالک کے ممتاز نمائندوں کی سواریاں ہونگی، بحری، بری اور ہوائی فوج کے ہزاروں لشکریوں کا جلو ہوگا، یہ ماتمی جلوس شان و شوکت کیساتھ نئی دہلی کی سڑکوں سے گذریگا، بشمار شہری اپنے مرحوم صدر کو الوداعی سلام کہہ رہے ہونگے، ان کے لیے دعائے مغفرت بھی کرتے جاتے ہوں گے، گرائی سوگوار اور غمزہ بیوہ اس شاندار جنازہ کو دکھ کر اپنی زبان حال سے کہہ رہی ہوں گی،

مفہوم کائنات تمہارے سوا نہیں

تم چھپ گئے نظر سے تو سارا جہاں نہ تھا

مسز انڈیا کاغذی ان کے غم میں برابر شریک ہوں گی، کیونکہ ان کو اپنی سیاسی زندگی میں کوئی اور راسخ شہرتی ایسا مستند علیہ شاید ہی ملے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ دونوں کو ضمیریں اور مرحوم صدر جمہوریہ کو ان کی نیکیوں اور خوبیوں کی بدولت کرہٹ کر وٹ جنت نعیم عطا فرمائیں۔ آمین

رفتہ دے نہ از دل ما

مقالہ

اسلام میں مذہبی رواداری

از سید صباح الدین عبد الرحمن

یہ مقالہ پاکستان کی بین الاقوامی سیرت کانگریس میں کراچی کے اجلاس میں پڑھا گیا، جو مارچ ۱۹۷۷ء میں منعقد ہوئی تھی اب کچھ ترمیم و اضافہ کیساتھ معارف میں شائع کیا جا رہا ہے۔

ع، ع

صدر محترم!

مجھ کو خوشی ہے کہ میں سیرۃ النبیؐ کی اس بین الاقوامی کانگریس میں شریک ہوں جس کیلئے میں حکومت پاکستان کی وزارت مذہبی امور اور ہمدردیشنل فنڈیشن کا شکر گزار ہوں، میں اپنی حکومت ہند کا بھی ممنون ہوں کہ اس کی طرف سے یہاں آنے میں ہر قسم کی سہولتیں میسر ہوئیں، میں ہندوستان کی ریاست اتر پردیش کے شہر اعظم گڑھ کے ادارہ دار المصنفین بشلی اکیڈمی کی نمائندگی کر رہا ہوں، مجھے یہ کہنے میں فخر محسوس رہا ہے کہ یہ وہ ادارہ ہے جہاں سے اردو میں سیرۃ النبیؐ پر اتنا قابل قدر لٹریچر شائع ہوا ہے کہ شاید ہی ایسا خزانہ عامہ کسی اور زبان میں ہو، اس کے بانی علامہ شبلی نعمانیؒ نے اپنی زندگی کے آخری حصہ میں ایک گدائے بے نوابن کرشنشاہ کو نمین کے دربار میں اپنے اخلاص و عقیدت کے جوئے رائے پیش کیے

ہیں، وہ تماشا کے لیے ایک گویا ہر بے بہا کی حیثیت رکھتا ہے، حسن عقیدت کے جو پھول سینکڑوں چمن کدوں سے چُن کر ان کے ہاتھ آئے تھے، ان کو آستانہ نبوت پر اپنی زندگی میں تو نہ چڑھاسکے لیکن رسالت ان کے فاضل اجل شاگرد اور میرے استاد حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ کو حاصل ہوئی، جنہوں نے اس خدمت کو بجالانے میں اپنی زندگی کے ۲۳ سال صرف کئے، وہ مصلحت خداوندی سے آپ ہی کی سر زمین کراچی میں ابدی نیند سو رہے ہیں۔

سیر النبیؐ کی تکمیل چھ حصوں میں ہوئی ہے، پہلے دو حصوں میں تو یہ پیش کیا گیا ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات اقدس کے ساتھ کیا تھے، بقیہ چار حصوں میں یہ دکھایا گیا ہے کہ آپ اپنے ساتھ کیا لائے اور دنیا کو کیا دے گئے، ان میں حالات طیبہ اور سوانح اقدس کے ساتھ آپ کے نفس معجزات کی حقیقت، مکالمہ الہی، نزول ملائکہ، معراج اور شرح صدر کے بیانات کے بعد منصب نبوت کے لوازم و خصائص اور اسلام کے عقائد و عبادات کی تعلیمات کی توضیح کی گئی ہے، آخری حصہ میں یہ دکھایا گیا ہے کہ اخلاقی معلم کی حیثیت سے ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا پایہ کتنا اونچا تھا، ان حصوں کے علاوہ حضرت الاستاذ نے مدراس میں سیرت پر چھ خطبے دیے جو خطبات

مدراس کے نام سے مشہور ہیں، یہ ان کی علمی و ادبی تصانیف کا شاہکار ہیں، پھر انھوں نے بچوں اور عورتوں کے لیے رحمت عالم لکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و تعلیمات کو عام کیا، ان ہی کی نگرانی میں صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ پر چودہ جلدیں لکھی گئیں جو آپ کی تعلیمات کے عملی نمونے تھے، ان ہی کے شاگردوں نے دین رحمت اور ہندوستان میں مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری لکھیں، جن میں اسلام کی فراخ دلانہ تعلیمات کی مزید وضاحت کی گئی ہے، دار المصنفین کی ان مطبوعات سے ایک خاص ذہن اور مخصوص مکتب فکر کی نشوونما ہوئی ہے، میرا یہ مقالہ اسی ذہن اور مکتب فکر کی محض آواز بازگشت ہے،

مجھ کو اس وقت یہ کہنے میں پندار محسوس ہو رہا ہے کہ انسانیت کی تکمیل کیلئے جتنے فضائل اخلاق کی ضرورت ہو سکتی ہو ان سب کی تعلیم ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اور ان پر خود عمل کر کے دکھایا، ایمان، تزکیہ نفس، زہد، تقویٰ، عفت، پاکبازی، دیانتداری، شرم، رحم، عدل، عہد کی پابندی، احسان، عفو، گذشتہ خودداری، شجاعت، استقامت، حق گوئی اور استغنا وغیرہ جو اعلیٰ اعلیٰ تعلیمات ہو سکتی ہیں وہ آپ کے ذریعہ ہم کو ملیں اور جتنے رذائل ہو سکتے ہیں ان سب کی مذمت کی گئی ہے، ان تعلیمات کے بعد یہ کہنے میں تامل نہیں کہ اسلام کا رب رب المسلمین ہی نہیں بلکہ رب التملین ہے اور اس کا رسول رحمت للعلین ہے، مگر ہمارے غیر مسلم ناقدین نے اسلام کے زور، جبر، چہرہ دستی اور عدم رواداری کی بہتان تراشی کی ایک مہم چلا رکھی ہے، کیوں؟ اس کی وجہ تو وہ خود بتا سکتے ہیں، مگر بظاہر یہ ہم یا تو ان کے مذہبی تعصب یا سیاسی مضامع یا اسلام کی تعلیمات سے ناواقفیت کی بناء پر جاری ہے، اگر یہ مذہبی اور سیاسی مصلحتوں کی بناء پر ہے تو یہ خود ان کی عدم رواداری اور متعصبانہ ذہنیت کا ثبوت ہے، اور اگر کسی مطالعہ کے بعد وہ غلط رائے پر قائم کرنے کے خوگر اور عادی ہو گئے ہیں تو ان کی اس مریضانہ ذہنیت کا شاید کوئی علاج نہیں،

دار المصنفین کے مکتب فکر نے اسلامی فن و روایت و روایت کا یہ معیار قائم کیا ہے کہ سب سے پہلے ایک واقعہ کی نوعیت کو کلام پاک کی روشنی میں سمجھا جائے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو تو احادیث صحیحہ کا سہارا لیا جائے، اگر اس میں بھی ناکامی ہو تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے، سیرت کی جو روایتیں اعتبار کے لحاظ سے احادیث کی روایتوں سے فروتر ہوں ان کے مقابلہ میں احادیث کی روایات ترجیح دی جائے، اگر احادیث کی روایتوں میں اختلاف ہو تو اباب فقہ و ہونش کی روایتوں کی طرف رجوع کیا جائے جو روایت عقلی وجہ، مشاہدہ عام، اصول مسلمہ اور قرآن حال کے خلاف سمجھی جائے، وہ لائق حجت قرار نہ دی جائے، روایات احاد کو موضوع کی اہمیت اور قرآن حال کی مطابقت

کے لحاظ سے قبول کرنے کی کوشش کی جائے، روایت و روایت کا یہ معیار اسلام کے غیر مسلم نقادوں کے یہاں نہیں پایا جاتا، وہ اسلامی تاریخ کی کچھ جزئیات یا سنی سنائی روایات یا بعض نامستبر کتابوں کے واقعات کو ماخذ بنا کر محض اپنے زور بیان اور عیارانہ قوت استدلال سے بود کو نابود، نابود کو بود، وجود کو عدم، عدم کو وجود، سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ بنا دیتے ہیں، مگر افسوس اس کا نہیں کہ غیر مسلم اسلام کے متعلق کیا رائے رکھتے ہیں بلکہ دکھ اس کا ہے کہ ہم آپ ان کی رائے سے متاثر ہو جاتے ہیں،

ہمارا مسلک تو یہ ہونا چاہئے کہ ہم انسانیت کو سنوارنے کے لیے اس دنیا میں ہیں، ہمارا رب رب العالمین ہے، اس کا بڑا وصف یہ ہے کہ وہ رحمن اور رحیم ہے، اس کے کلام کا سرعنوان ہی بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے، اس کی پہلی سورہ الحمد للہ رب العالمین، الرحمن الرحیم سے شروع ہوتی ہے، اس کی تین سو سے زیادہ آیتوں میں اس کی صفت رحمت کا ذکر ہے، وہ غفور ہے، وہ تواب ہے، وہ ذو الرحمة ہے، وہ خیر الراحمین ہے، وہ کریم ہے، وہ حلیم ہے، وہ حفیظ ہے، وہ ستار ہے، وہ غفار ہے، وہ ذو الجلال والاكرام ہے، ہم اس کے سامنے سر تسلیم خم کرنے والے ہیں، تو پھر حتمی، کریمی، حلیمی اور ستاری سے انحراف کر کے عدم رواداری، انسان دشمنی اور ایذا رسانی کو ہم اپنا وظیرہ کیسے بنا سکتے ہیں، ہمارا عقیدہ یہ بھی ہونا چاہئے کہ ہم دنیا کے لیے رحمت اس لیے بھی ہیں کہ ہم رحمتہ للعالمین کے پیرو ہیں۔

جب خداوند تعالیٰ نے اپنے آخری نبی مین ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کا پیام کر اس دنیا میں بھیجا تو ارشاد فرمایا :-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ (الانبیاء)

میں نے آپ کو سارے جہان کے لیے

رحمت بنا کر بھیجا۔

پھر فرمایا :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَبِسُلْطَانٍ جَامِلٍ (احزاب - ۶)

پھر مکرار ہے :-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (سبا)

ہم نے نہیں بھیجا جو ہم کو لے محمد لیکن تمام انسانوں کے لیے خوشخبری سنانے والا اور ہشیار کرنے والا بنا کر، جب ہم رحمتہ للعالمین کے پیرو ہونے کے دعویدار ہیں تو ہمارا مقصد حیات یہ ہے کہ ہم دُمرہ کی زندگی میں تمام انسانوں کو خوشخبری سنائیں، غافلوں کو ہوشیار کریں تاکہ اپنے رسول کے اسوہ کے پابند ہو کر روشن کرنے والا چراغ بن کر رہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول کو یہ حکم دیا

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسَانِ (نمل)

بے شک اللہ سب کے ساتھ عدل احسان اور سلوک کا حکم دیتا ہے۔

پھر تاکید ہوتی ہے :-

أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ (قصص)

تم دوسروں کے ساتھ نیکی کرو اور بھلائی کرو جیسا کہ خدا تمہارے ساتھ بھلائی کرتا ہے۔

اس کے معنی ہیں کہ عدل، احسان حسن سلوک، نیکی اور بھلائی ہماری زندگی کا بھی نصب العین ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کفر یعنی اس کے وجود سے انکار، اور شرک یعنی اسکی ذات میں کسی کی

اسے پیغمبر ہم نے تجھ کو گواہی دینے والا، نیکیوں کو خوشخبری سنانے والا، غفلوں کو ہشیار کرنے والا، خدا کی طرف اس کے حکم سے پکارنے والا اور ایک روشن

رہنے والا چراغ بنا بھیجا۔

شرکت کو پسند نہیں کرتا ہے، کافر اور مشرک اس کے باغی ہیں، وہ چاہتا تو کفر اور شرک کا تخیل انسانی ذہن میں پیدا ہونے ہی نہیں دیتا، یا کافروں اور مشرکوں کو صفحہ ہستی سے ہمیشہ کے لیے مٹا دیتا، مگر دنیا میں برابر کفر بھی رہا اور شرک بھی، کافروں اور مشرکوں کو ہر قسم کا عروج بھی حاصل ہوتا رہا، اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے اپنے تمام بندوں کو اپنا فرمانبردار اور اطاعت گزار بنا کر ایک مسلمان ایک عقیدہ اور ایک مذہب کا پابند بنا سکتا تھا، مگر اس کا فرمان ہے کہ اس دنیا میں

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ

فَلْيُكْفُرْ (کہف)

وَاكْرَاهُوا فِي الدِّينِ (بقرہ)

جو چاہے ایمان لائے جو چاہے کفر اختیار کرے۔
دین کے بارے میں کسی قسم کا جبر نہیں ہونا چاہیے۔
اللہ تعالیٰ نے ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتوں اور کثرت سے خدا کو یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتوں کے لیے اجر مقرر کر رکھا ہے، اور ان کو اپنی رحمت کا بڑا حصہ دینے کی بشارت بھی دی ہے، اور ان کافروں کو جو اس کی باز بھی ہوئی حدوں سے گزر جاتے ہیں، دردناک عذاب بلکہ ہمیشہ کے لیے آگ میں رکھنے کے انتباہ سے بھی آگاہ کیا ہے، مگر ان کو اس دنیا میں آزاد چھوڑ رکھا ہے جس سے اس کی قدرت کاملہ کی رواداری عیاں ہے، ان کو راہ راست پر اسلام کے پیام کے ذریعہ سے لانے کی ضرورت یقین کی ہے مگر اس طرح کہ

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ

وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ

بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (نمل ۱۲۵)

اسی کے ساتھ اس کی بھی تلقین ہے کہ

وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ

مسلما نوا! جو لوگ خدا کے سوا دوسرے

مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ

عَنْ وَابِغْيَرِ عَلَيْهِمُ (انعام ۱۳)

جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا آخری پیغام دنیا میں لائے تو آپ کو یہ حکم ملا کہ آپ

کا کام صرف خدا کا پیام پہنچا دینا ہے اور بس

ان علیہ الا البلاغ

وان تولوا فانما علیہ البلاغ

فان تولیتہم فاعلموا انما علی رسولنا البلاغ المبین (۱۵۵)

ان سے حساب لینا خدا کا کام ہے، آپ ان پر دادر وغہ بنا کر نہیں بھیجے گئے۔

لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ

ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ

اور نہ آپ ان کے نگہبان و محافظ ہیں

وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ

وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا

فَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

حَفِظًا

جن لوگوں نے خدا کے سوا دوسرے کارساز ٹھہرا رکھے ہیں اللہ خود ان کا حال دیکھتا رہتا ہے

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظٌ عَلَيْهِمْ

جس نے اس کے رسول کے ہدایت کے مطابق سیدھی راہ اختیار کی وہ تو اپنے ہی لیے

محبوبوں کی پرستش کرتے ہیں ان کو برا نہ کہو، یہ

لوگ نادانی سے خدا کو برا کہنے لگیں گے۔

شوری ۳۸

نمل ۸۲

فاشیہ ۲۲

فاشیہ ۲۶

انعام ۱۰۴

بنی اسرائیل ۵۴

نساء ۷۵

شوری ۶

اختیار کرتا ہے اور جو بھٹکا وہ بھٹک کر اپنا ہی کھوتا ہے۔

مِنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا (بنی اسرائیل: ۲)

اس کے بھٹکنے کا وبال اسی پر ہے۔

وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا

(بنی اسرائیل: ۲)

ان آیتوں سے ظاہر ہے کہ اسلام کی تعلیم وہی ہے کہ اسلام کے پیام سے روگردانی کرنے والوں سے

کوئی تعرض نہ کیا جائے، ان پر کوئی زور، جبر اور نہ زبردستی نہ کی جائے، یہ رواداری کا پیام ہیں ختم

نہیں ہو جاتا ہے، خود اللہ تعالیٰ کو اس کا علم تھا کہ اس کے فرمانبردار بندوں یعنی اسلام کے پیروں اور

غیر مسلموں، کافروں اور مشرکوں میں تصادم ہوگا، اس لیے اس کی بھی ہدایت دی کہ جو لوگ تم سے دین

کے بارے میں نہیں لڑے اور انھوں نے تم کو تمھارے گھروں سے نہیں نکالا، ان کے ساتھ احسان

کرنے اور منصفانہ برتاؤ کرنے سے خدا تم کو منع نہیں کرتا، بلاشبہ اللہ انصاف کرنے والے کو پسند کرتا ہے۔

ایک اور جگہ ہے کہ جو لوگ تم سے لڑیں، اللہ کی راہ میں ان سے لڑو، لیکن کسی قسم کی زیادتی نہ کرو، اللہ

زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا، (بقرہ: ۱۹) یہ بھی حکم ہے کہ جب دشمن صلح کے لیے آگے بڑھیں تو ان سے

صلح کر لی جائے، سورہ انفال ۶۱ میں ہے کہ اگر کافر صلح کے لیے جھکیں تو تم بھی صلح کے لیے جھکو اور اللہ

پر بھروسہ رکھو

یہود اور مسلمان | کلام پاک میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہودیوں کا ذکر بہت ہی خشکی، تکدر بلکہ کراہت

سے کیا گیا ہے، ان کے لیے پے درپے رسول بھیجے گئے، مگر انھوں نے سرکشی کی، کسی کو جھٹلایا، کسی کو قتل

کر ڈالا (بقرہ: ۸۷ وائدہ: ۴۳)، انھوں نے آخرت بچ کر دنیا کی زندگی خریدی ہے (بقرہ: ۸۶)

ان کے دل سخت ہو گئے ہیں، پتھروں کی طرح سخت، بلکہ سختی میں کچھ ان سے بھی بڑے ہوئے ہیں کیونکہ

بعض پتھروں سے تو چشمے بھی پھوٹتے ہیں (بقرہ: ۷۴)

بائبل میں بھی ان کو خطا کار گروہ، بدکرداری سے لدی ہوئی قوم، بدکرداروں کی نسل، باغی

جھوٹے فرزند، خدا کی شریعت کو سننے سے انکار کرنے والے کہا گیا ہے (باب ۱، آیت ۴-۵)

باب ۳، آیت ۹-۱۳) بائبل ہی میں ہے کہ انھوں نے حضرت سلیمانؑ کو شرک، بت پرستی،

جادوگری اور زنا کے بدترین الزامات سے متهم کیا، انھوں نے حضرت داؤدؑ پر اور یاء

کی بیوی سے زنا کرنے کا بھی الزام لگایا۔

یہودیوں کی ان تمام مذموم حرکتوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے غضب میں نہایت فیصلہ

ظہیرت علیہم الذلۃ آیت

مَا تَقْفُوا إِلَّا أَنْ يَحْبِلَ مِنَ اللَّهِ

وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ وَبِأَوَّلِ

يَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ وَظُحِرَتْ

عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ

كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

وَيَقْتُلُونَ الرِّبِّيَّاءَ بِغَيْرِ

حَقٍّ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ

كَانُوا يَعْتَدُونَ (آل عمران)

ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کی غضبناکی کا اظہار ان کے مجموعہ کتب مقدسہ میں یسعیاہ،

یرمیاہ اور ان کے بعد آنے والے انبیاءؑ کی تمام کتابوں میں ہے، اللہ تعالیٰ کی اس غضبناکی

کا اظہار حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کی ان متعدد تقریروں سے بھی ہوتا ہے جو اناجیل میں ہیں،

اس کی توثیق کلام پاک میں اس طرح کی گئی ہے۔

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَ
عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
مَنْ يَسُوؤُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
إِنَّ رَبَّكَ لَكَسِيرٌ الْعِقَابِ

اور یاد کرو جبکہ تمہارے رب نے اعلان
کر دیا کہ وہ قیامت تک برابر ایسے لوگ
اُن پر مسلط کرتا رہے گا جو اُن کو بدترین
عذاب دیں گے، یقیناً تمہارا رب مزا

دینے میں تیز دست ہے۔

(الاحزاب - ۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہودیوں نے جو زیادتیاں کیں اس کا ذکر آگے آئے گا،
ان کی اسلام دشمنی مشہور رہی، چنانچہ کلام پاک میں ہے کہ وہ مسلمانوں کی خرابی کے کسی موقع
فائدہ اٹھانے میں نہیں چوکتے، مسلمانوں کو جس چیز سے نقصان پہنچے وہی اُن کو محبوب ہے، انکے
دل کا بغض ان کے منہ سے نکلا پڑتا ہے، اور جو کچھ وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں اس سے
شدید تر ہے، ان کا بھلا ہو جاتا ہے تو ان کو برا معلوم ہوتا ہے، مسلمانوں پر کوئی مصیبت آتی ہے
تو وہ خوش ہوتے ہیں، (آل عمران رکوع ۱۲)

کلام پاک میں یہ بھی ہے کہ یہ یہودی جھوٹی باتوں کی ٹوہ لیتے پھرتے ہیں، حرام مال کھاتے
چلے جاتے ہیں مگر یہودیوں کی ان تمام نفرت انگیز برائیوں اور بد اعمالیوں کے باوجود کلام پاک
میں مسلمانوں کو مخاطب کر کے یہ ہدایت دی گئی کہ جب وہ لوگ تمہارے پاس اپنے معاملات کا
فیصلہ کرانے کے لیے آئیں تو تم اختیار ہے کہ تم فیصلہ کرو یا ان سے کنارہ کش رہو، وہ تمہارا کچھ بگاڑ نہیں
سکتے، لیکن اگر فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو، کیونکہ اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے (المائدہ)
اس سے بڑھکر اور کیا مذہبی رواداری کا درس دیا جاسکتا ہے، اور اسکا عملی ثبوت ہمارے رسول صلی
کی سیرت طیبہ میں ملے گا، جس کا ذکر آگے آئے گا۔

آسمانی کتابوں کی صداقت پر ایمان | ایک مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے رسول کے صحیفہ وحی یعنی قرآن

پر ایمان لائے لیکن اس کیلئے قرآن مجید میں بھی لازمی قرار دیا گیا ہے کہ وہ دوسری آسمانی کتابوں کی
صداقت کو بھی تسلیم کرے، کوئی مسلمان اُس وقت تک سچا مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ کلام پاک
کے ساتھ اور دوسرے پیغمبروں کی کتابوں کو تسلیم نہ کرے، سورہ بقرہ رکوع ۱۷۴ میں ہے کہ اے
مسلمانو! تم کو کہہ رہا ہوں کہ تمہاری طرف سے کچھ ہمارے طرف سے کچھ ابراہیم، اسماعیل، اسحاق،
یعقوب، خاندان یعقوب کی طرف سے کچھ ہمارے طرف سے کچھ موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا گیا، اس پر اور
جو کچھ اور سب پیغمبروں کو ان کے پروردگار کی طرف سے دیا گیا، ہم ان سب پر ایمان لائے۔
(بقرہ ۱۲۹)۔ پھر آل عمران - ۹ میں یہی بات پھر دہرائی گئی ہے، اس سے انکار کو کفر قرار دیا گیا، سورہ
نساء - ۲۰ میں ہے کہ اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے ہو، ایمان لاؤ خدا پر، اس کے رسول پر اور اس
کتاب پر جو اس نے اپنے رسول پر اتاری اور اس کتاب پر جو پہلے اتاری اور جس نے خدا کا اور
اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا انکار کیا وہ نہایت گمراہ ہوا۔

کلام پاک میں صحیفہ ابراہیم، توریت، زبور اور انجیل کا ذکر تصریح کے ساتھ ہے، مگر کلام پاک
یہی ہے کہ

وَمَا سَلَّاكَ قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ
مِنْ قَبْلُ وَمَا سَلَّاكَ نَقْصُصْنَاهُمْ
عَلَيْكَ (نساء - ۲۳)

ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے ہیں، ان میں
سے کچھ ایسے ہیں کہ ان کے حالات تم کو سنائے
ہیں اور کچھ ایسے ہیں جنکے حالات ہم نہیں سناتے

اس کے یہ معنی ہیں کہ کچھ آسمانی کتابیں ایسی بھی ہیں جن کا ذکر کلام پاک میں نہیں کیا گیا ہے،
اسی لیے جس کسی صحیفہ میں آسمانی تعلیمات کی خصوصیتیں پائی جاتی ہوں اس کو ہم بالتصریح خدا
کی کتاب تسلیم نہ کریں تو تصریح کے ساتھ اس کا انکار بھی کرنے کا حق نہیں رکھتے، اسی لیے ہمارے
رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اہل کتاب کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب" (صحیح بخاری کتاب البیہود و النصار)

اس سلسلہ میں حضرت الاستاذ علامہ سید سلیمان ندوی سیرۃ النبی جلد چہارم باب "کتاب النبی پر ایمان" میں تفصیلی بحث کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

"حقیقت میں اسلام کی تعلیم دنیا کی مہتمم بالشان تعلیمات میں سے ہے جس کا وجود کسی دوسرے مذہب میں نہ تھا، یہ رواداری، بے تخصیص اور عام انسانی اخوت کی سب سے بڑی تعلیم ہے۔ یہودی اپنی کتاب کو چھوڑ کر تمام دوسری آسمانی کتابوں سے انکار کر کے بھی نجات کا منظرہ دکھاتا ہے، عیسائی تو رات اور تمام دوسرے صحیفوں کا انکار کر کے بھی آسمانی بادشاہی کا متوقع ہو سکتا ہے، پارسی اوستا کے سوا دوسری ربانی کتابوں کو باطل مان کر مینو (جنت) کا استحقاق پیدا کر سکتا ہے، ہندو اپنے ویدوں کے سوا دنیا کی ہر آسمانی کتاب کو جہل و فریب مان کر بھی آواگون سے نجات حاصل کر سکتا ہے، بودھ والے اپنے سوا دنیا کی تمام وحیوں کا انکار کر کے بھی نروان حاصل کر سکتے ہیں، مگر مسلمان جب تک قرآن کے ساتھ تمام دنیا کی آسمانی کتابوں کو منجانب اللہ تسلیم کرے جنت کا سٹی نہیں ہو سکتا۔" (جلد چہارم ص ۹۹-۱۰۰)

دنیا کی قوموں کے ساتھ رویہ | اسی بنا پر اسلام کی تعلیم یہ رہی کہ مسلمانوں کے علاوہ دنیا میں ذیل قومیں ہیں (۱) اہل کتاب یعنی یہ وہ لوگ ہیں جو قرآن مجید کو تو نہیں مانتے، لیکن ان کتابوں میں سے کسی ایک کو تسلیم کرتے ہیں جس کا ذکر کلام پاک میں ہے، ان کے متعلق اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ وہ اگر اسلامی حکومتوں کے وفادار شہری ہیں تو ان کے معابد اور مذہبی عمارتیں محفوظ رکھنی جائیں، ان کو اپنے مذہب کے بدلے پر مجبور نہ کیا جائے، ان کی جان، عزت اور مال کی حفاظت کی جائے، ان کی عورتوں سے مسلمان نکاح کر سکتے ہیں، ان کے ہاتھ کاٹ کر دیا جاتا ہے اور ان کے جائز کھانے کھا سکتے ہیں۔ (۲) شبہ اہل کتاب یعنی وہ لوگ جو ان آسمانی کتابوں میں سے کسی کو تسلیم نہیں کرتے جبکہ

ذکر کلام پاک میں ہے، مگر وہ خود اپنے لیے کسی آسمانی کتاب پر ایمان لانے کے مدعی ہیں، ان میں صاحبی، مجوس، ہند اور بودھ وغیرہ شامل ہو سکتے ہیں، اسلام کی تعلیم کے مطابق مسلمان ان کی عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے ہیں، انکا ذبیحہ نہیں کھا سکتے، ان کو بائبل کے علاوہ ان کو اسلامی حکومتوں میں وہی حقوق حاصل ہوں گے جو اہل کتاب کو دیے گئے ہیں، یعنی ان کی جان، عزت، اور مال اور ان کی عبادت گاہوں کی حفاظت اسلامی حکومتوں کا فرض ہے، (۳) کفار اور مشرکین یعنی وہ لوگ جن کے پاس نہ کوئی آسمانی کتاب ہے، اور نہ وہ کسی مذہب کی پیروی کے دعویدار ہیں، اسلامی حکومتوں میں ان کو بھی امن دینے کی تعلیم دی گئی ہے، سورہ توبہ ۶ میں ہے کہ اگر مشرکین میں سے کوئی شخص تم سے پناہ چاہے تو اس کو پناہ دو، یہاں تک کہ وہ اللہ کے کلام کو سن لے، پھر اس کو اس کی جگہ واپس پہنچا دو، یہ اس لیے کہ یہ لوگ اسلام کی حقیقت سے ناواقف ہیں۔ (توبہ) اللہ تعالیٰ کی مصلحت ہے کہ اس دنیا میں کچھ کفار اور مشرکین بھی رہیں، اس کی طرف سے ارشاد ہوتا ہے:-

اور اگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی امت بنا دیتا، لیکن وہ جس کسی پر چاہتا ہے راہ گم کر دیتا ہے، جس کسی پر چاہتا ہے کھول دیتا ہے، اور ضرور ایسا ہوتا ہے کہ تم سے ان کا ملو کی باز پرس ہو جو دنیا میں کرتے رہتے ہو۔ (نمل - ۶)

عہد رسالت میں کچھ لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا ہوا کہ غیر مسلموں کے ساتھ نیکی کرنے یا ان کو صدقہ دینے سے ثواب نہیں ملتا، اس پر وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری جس سے مراد یہ تھی کہ ہدایت بخشنا مسلمانوں کا کام نہیں، وہ بلا امتیاز ہر ایک مسلم اور غیر مسلم سے نیکی کریں اور اپنی نیت ٹھیک رکھیں، ان کو اجر ملے گا، کلام پاک کی یہ آیتیں ہیں:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَتَزَاوَرُوهُنَّ اِنْ رَاْتُمْ اَنَّهِنَّ مُؤْمِنَاتٌ وَلَكِنْ

تیرا ذرا ان کو راہ پر لے آنا نہیں ہے

اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا
تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُفْسِدُكُمْ
وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ
اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ
إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ

اللہ راہ پر لے آتا ہے جس کو چاہے، اور
تم جو دو گے خیرات سوا اپنے واسطے اور
تم نہیں دیا کرتے لیکن اللہ کی خوشی چاہ
اور جو دو گے خیرات وہ تم کو پوری مل
جائے گی اور تمہارا حق مارا نہ جائے گا،

اس سلسلہ میں میرے استاد حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ کی سیرۃ النبیؐ میں تحریر فرماتے ہیں:

”اس تفصیل سے معلوم ہو سکتا ہے کہ محمد رسول اللہ ﷺ کی اس تعلیم نے دنیا میں امن و امان

اور مسلمانوں میں مذہبی رواداری کے پیدا کرنے میں کتنا عظیم الشان حصہ لیا ہے، یہی وہ
نظریہ تھا جس نے مسلمانوں کو اپنے مذہبی عقائد و شریعت کی سخت پیروی کے باوجود
دنیا کی دوسری قوموں کے ساتھ مشارکت اور میل جول کے لیے آمادہ کیا، جو مسیو
حائیکوں، یہودیوں، عیسائیوں اور ہندوؤں کے ساتھ مل کر مختلف ملکوں میں
ان ملکوں کے مناسب مختلف تمدنوں کی بنیاد رکھنے کی ان میں قوت پیدا کی (ج ۳ ص ۹۰)

رواداری میں رسول اکرمؐ کا کلام پاک میں رواداری، فراخ دلی اور انسان دوستی کی جو تعلیمات دی
گئیں ان پر ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کر کے دکھا۔
اسوہ حسنہ

دیا جس کی تائید کلام پاک سے بھی ہوتی ہے، آل عمران ۱۵۹ میں ہے کہ بس خدا کی عنایت
سے تم ان کے لیے نرم ہو، اے محمد! اگر تم کہیں کج خلق اور سخت دل ہوتے تو البتہ یہ لوگ
جو تمہارے اس پاس جمع ہیں، تمہارے ارد گرد سے ہٹ جاتے، سورہ توبہ ۱۶ میں اللہ تعالیٰ
نے آپ کے لیے فرمایا کہ آپ بھلائی کے بھوکے ہیں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
ہے کہ ساری مخلوق خدا کا کنبہ ہے، اس کے نزدیک سب پرندہ مخلوق وہ ہے جو اس کے کنبہ

کے ساتھ نیکی کرے (طبرانی و بیہقی)، آپ کی تعلیم یہ بھی رہی کہ ایک دوسرے سے تعلقات منقطع نہ کرو،
ایک دوسرے سے منہ نہ پھیرو، ایک دوسرے سے کینہ نہ رکھو، ایک دوسرے سے حسد نہ کرو اور
خدا کے بندے! بھائی بھائی بن جاؤ (ترمذی ابواب البر والصلہ ماجا فی المحمد) آپ کا یہ
بھی اعلان ہے کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا، اس پر خدا بھی رحم نہیں کرتا (ترمذی ماجا فی رحمۃ
الناس) فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ دوسروں کیلئے
وہی پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے، اور جب آدمی کسی کو دوست رکھے تو خدا کے لیے دوست
رکھے (مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۲۷۲) آپ نے یہ بھی ہدایت کی کہ تم لوگوں کے لیے وہی پسند نہ کرو
جو اپنے لیے پسند کرتے ہو، تب مسلمان ہو گے (ترمذی ابواب الزہد) اسلام کے دشمنوں کے مظالم
سے تنگ آکر ایک مرتبہ صحابہ نے آپ سے ان کے لیے بددعا کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا
میں لعنت کرنے کے لیے نہیں بھیجا گیا ہوں بلکہ رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں (مشکوٰۃ باب فی اخلاق و شمائل)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منصب نبوت کے فرائض انجام دینے میں جو رواداری اور
فراخ دلی دکھائی وہ انسانی تاریخ کی بہت ہی روشن اور تابناک مثال ہے، قریش، یہود اور
نصاری سب ہی نے آپ کو طرح طرح کی ایذائیں پہنچائیں مگر آپ نے ان سب کو بہت ہی
صبر، تحمل اور بردباری سے برداشت کیا،

قریش کی ایذا رسانی | جب آپ نے اسلام کی تبلیغ شروع کی تو قریش کے تمام سردار آپ کے

مخالف ہو گئے، جن میں ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف
وغیرہ بھی تھے، ان کی کوشش ہوئی کہ وہ آپ کو اس قدر ستائیں کہ آپ اسلام کی تبلیغ سے باز آجائیں۔
مگر اسلام کا دائرہ وسیع ہوتا گیا، حضرت عمرؓ اور حضرت حمزہؓ جیسے سربراہان و شاہین مشرف بہ اسلام
ہو گئے تو قریش کو یہ کامیابی پسند نہ آئی، اس لیے انھوں نے آپس میں یہ معاہدہ کیا کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاندان کو ایک جگہ محصور کر کے تباہ کر دیا جائے، کوئی شخص بنی ہاشم سے قرابت رکھے، ان کے ہاتھ خرید و فروخت نہ کرے، نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان جانے دیا جائے، جب تک کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کے لیے حوالے نہ کر دیں، یہ معاہدہ در کعبہ پر آویزاں کیا گیا، بنو ہاشم مجبور ہو کر شہر ابوطالب میں پناہ گزیں ہوئے، جہاں وہ تین سال تک درخت کی پتیاں اور سوکھے چمڑے بکا کر کھاتے رہے، تین سال کے بعد کچھ رحمدلوں کو ترس آیا تو اس معاہدہ کو چاک کر دیا (ابن ہشام ص ۳۷ طبری ج ۳ ص ۱۸۹ سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۲۸-۲۲۹) یہ معاہدہ ختم ضرور ہو گیا مگر قریش کی ایذا رسانی جاری رہی، وہ آپ کی راہ میں کانٹے بچھاتے، آپ نماز پڑھتے تو ہنسی اڑاتے، مسجد میں آپ کی گردن پر داغ چھری لاکر ڈال دیتے، گلی میں چادر لپیٹ کر زور سے کھینچے کہ گردن مبارک میں بدھیاں پڑ جاتیں، آپ کو جادوگر اور مجنون کہتے، شریر لڑکوں کو آپ کے پیچھے کر دیتے، نماز باجماعت میں قرآن پڑھتے تو قرآن کے اتارنے والے خدا کو گالیاں دیتے، کہیں مجمع میں وعظ فرماتے تو ابولہب بد زبانی کرتا جانا کہ یہ جھوٹ ہے، ان کے فریب میں نہ آنا، یہ لات وعزی کی پریش چھڑانا چاہتا ہو (صحیح بخاری ص ۶۸۹ سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷-۳۸)

مگر ان مزاحمتوں کے باوجود اسلام پھیلتا رہا جس سے پریشان ہو کر قریش دارالندوہ (دارالشوری) میں جمع ہوئے اور یہ طے کیا کہ پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے آپ کا خاتمہ کر دے، اس صورت میں آپ کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا، آل ہاشم تمام قبائل کا مقابلہ نہ کر سکیں گے، یہ فیصلہ کر کے چھٹ پٹے سے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آستانہ کا محاصرہ کر لیا، مگر اس کے بعد ہجرت کا واقعہ پیش آگیا،

ان ایذا رسانیوں پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبلی تحریر فرماتے ہیں:-

”دنیا کی تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں ہے کہ ان لوگوں اور اجنبی صدائیں بر غبت

سن لی گئی ہوں، حضرت نوح علیہ السلام کو سینکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور شہت کا سامنا رہا، یونان دنیا کی شایستگی کا معلم اول ہے، تاہم اسی حکمت کدہ میں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دار و رس کا منظر پیش آیا، اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی غیر معمولی کڑی زبھی، لیکن غور طلب یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا؟ سقراط زہر کا پیالہ پی کر فنا ہو گیا، حضرت نوح علیہ السلام نے خلافت سے تنگ آکر ایک قیامت خیز طوفان کی اسد عاکی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تیس چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سوئی پر چڑھ گئے، لیکن مژر کا نسا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض ان سے بے بالاتر تھا، خباب بن الارت نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ ہو کر آپ کی خدمت میں عرض کی کہ آپ ان کے حق میں بد دعا کیوں نہیں فرماتے تو آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ تم سے پہلے وہ لوگ گزر چکے ہیں جن کے سر پر آگ سے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے، خدا اس کام کو پورا کرے گا، یہاں تک کہ شتر سوار صنعا سے حضرموت تک سفر کر گیا اور اس کو خدا کے سوا کسی کا ڈر نہ ہو گا، کیا یہ پیشین گوئی حرف بہ حرف پوری نہیں ہوئی؟ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۳۹-۲۴۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں سکونت پذیر ہوئے تو اس جرم میں کہ انصار نے مسلمانوں کو پناہ دی، قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا، جنگ بدر اسی فیصلہ کا نتیجہ تھی جس میں اسلام کے دشمنوں کو شکست فاش ہوئی، مگر جب یہی دشمنان اسلام اسیران جنگ بنکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان کے ساتھ کیا سلوک ہوا، یہ قیدی دودو چار چار

صحابہ کو تقسیم کر دیے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی کہ وہ آرام کے ساتھ رکھے جائیں، صحابہ نے اس حکم کی تعمیل کی، وہ خود کھجور کھا کر رہ جاتے تھے، مگر ان کو پورا کھانا کھلاتے، ان قیدیوں میں ابو عزیٰ کا بیان ہے کہ انصار جب ان کا صبح یا شام کا کھانا لاتے تو روٹی میرے سامنے رکھ دیتے اور خود کھجوریں اٹھا لیتے، مجھ کو شرم آتی اور میں روٹی ان کے ہاتھ میں دیدیتا، لیکن وہ ہاتھ بھی نہ لگاتے، اور مجھ کو واپس دیدیتے، اور یہ اس بنا پر تھا کہ آنحضرت نے تاکید کی تھی کہ قیدیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔ (طبری ص ۱۳۳۸، سیرۃ ابنی حبلہ اول صفحہ ۳)

جنگ بدر کی شکست کے بعد مشرکین قریش احد کے میدان میں پھر جمع ہوئے، اپنی ہزیمت کا انتقام لینے کی خاطر بہت ہی غضبناک ہو کر لڑے، وہ اپنے غیظ و غضب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی تیروں کی بوچھاڑ کرنے لگے، اس وقت ان کو برا کہنے کے بجائے آپ کی زبان مبارک سے صرف یہ نکلا

اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَهْتَدُونَ
اے خدا میری قوم کو بخش دے وہ جانتے نہیں۔

اور جب دشمنوں کا حملہ اور پھر سیزر ہو گیا تو عبرت کے لہجے میں آپ کی زبان مبارک سے یہ حسرتناک الفاظ نکلے کہ وہ قوم کیا فلاح پاسکتی ہے جو اپنے پیغمبر کو زخمی کرتی ہے، یہ آہ بھی خداوند تعالیٰ کو پہنچ رہی تھی، جس کے بعد یہ آیت اتری کہ

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ اَلْأَمْرُ لِلَّهِ
تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں۔

قریش کی اسلام دشمنی برابر جاری رہی، احد کے بعد چھوٹی بڑی لڑائیاں برابر ہوتی رہیں، اور جب ۸ھ میں غزوہ موتہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاشانہ طور پر مکہ میں داخل ہوئے تو ان کے سامنے قریش کے وہ تمام سرکش سردار تھے، جنہوں نے آپ کی ایذا رسانی، قتل اور مسلمانوں کی خونریزی، غارتگری اور آبرو شکنی میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی تھی، مکہ میں فاشانہ داخل ہوتے ہوئے

آپ نے اپنے لشکریوں کو حکم دیا کہ جب تک کوئی شخص خود ان پر حملہ آور نہ ہو، وہ کسی پر تلوار نہ اٹھائیں، اور جو شخص حرم میں چلا جائیگا یا ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے لیگا، اس کی جان اور آبرو محفوظ رہے گی، اس رواداری پر عمل بھی ہوا، اس موقع پر تمام مفاخر، سارے انتقامات اور خونبھائے قدیم آپ کے قدموں کے نیچے تھے، مگر آپ نے سب کو نظر انداز کر کے قریش کو اس طرح مخاطب فرمایا کہ جاہلیت کا غرور، نسب کا اقتدار خدانے مٹا دیا، تمام انسان آدم کی نسل سے ہیں، اور آدم مٹی سے بنے ہوئے تھے، خدا کے نزدیک شریف وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔

اس موقع کی جو موقع آرائی علامہ شبلی نے کی ہے، وہ ان کی نثر نگاری کے محاکات کی ایک روشن مثال ہے، ناظرین کو اس کے پڑھنے میں لطف بھی آئے گا اور پیغمبر اسلام کی رواداری کی ایک اعلیٰ مثال بھی ان کے ذہن میں نقش ہو جائے گی،

”آپ نے مجھ کی طرف دیکھا تو جبارانہ قریش سامنے تھے، ان میں وہ جو علیہ منہ بھی تھے جو

اسلام کے مٹانے میں سب کے پیش رو تھے، وہ بھی تھے جن کی زبانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر

گالیوں کے بادل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنان نے پیکر قدسی کے تھے

گستاخیاں کی تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے میں کانٹے بچھائے تھے،

وہ بھی تھے جو دغظ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اٹیڑیوں کو لہو لہان کر دیا کرتے تھے، وہ بھی

تھے جن کی تشنہ لبی خونِ نبوت کے سوا کسی چیز سے بجھ نہیں سکتی تھی، وہ بھی تھے جن کے حملوں

کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے آ کر ٹکراتا تھا، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو جلتی ہوئی آگ

پر لٹا کر ان کے سینوں پر آتشیں مہربا لگایا کرتے تھے، رحمت عالم نے ان کی طرف دیکھا

اور خون انگیز لہجے میں پوچھا تم کو کچھ معلوم ہے میں تم سے کیا مسئلہ کرتے والا ہوں۔“

وہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، شقی تھے، بے رحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکاراٹھے کہ تو

شریف بھائی ہے اور شریف برادر زادہ ہے، ارشاد ہوا، تم پر کچھ الزام نہیں، جاؤ تم سب آزاد ہو، کفار مکہ نے تمام ہاجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا، اب وہ وقت تھا کہ ان کو ان کے حقوق دلائے جاتے، لیکن آپ نے ہاجرین کو حکم دیا کہ وہ اپنی ملکات سے دست بردار ہو جائیں۔ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۴۷۵)

کیا مذہبی رواداری کی اس سے بہتر مثال کسی اور مذہب کی تاریخ میں مل سکتی ہے؟ دہشتی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز ترین چچا حضرت حمزہؓ کے قاتل تھے، وہ فتح مکہ کے بعد بھاگ کر طائف چلے گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسلمان تو کر دیا، لیکن یہ بھی فرمایا کہ میرے سامنے آیا کرنا کہ تم کو دیکھ کر مجھے چچا کی یاد آتی ہے، (صحیح بخاری قتل حمزہ، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۹۲)

ابوسفیان کی بیوی ہندہ تھی، اس نے حضرت حمزہؓ کا سینہ چاک کر کے نکلے دل و جگر کے ٹکڑے کیے تھے، فتح مکہ کے روز نقاب پوش ہو کر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مسلمان بن کر ایمان کی سند حاصل کر لی، رسول اللہ نے جب ہندہ کو پہچانا تو اس سے کوئی تعرض نہیں کیا، ہندہ متاثر ہو کر بول اٹھی، یا رسول اللہ! آپ کے خیمہ سے مبعوض تر خیمہ کوئی میری نگاہ میں نہ تھا، لیکن آپ کے خیمہ سے زیادہ محبوب خیمہ میری نگاہ میں دوسرا نہیں۔ (صحیح بخاری ذکر ہندہ، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۹۳)

ابوجہل کے فرزند عکرمہ اسلام لانے سے پہلے آپ کے سخت دشمن تھے، فتح مکہ کے بعد وہ بھاگ کر یمن چلے گئے، ان کی بیوی مسلمان ہو چکی تھیں، وہ یمن گئیں، ان کو مسلمان بنا کر آپ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئیں، ان کو دیکھ کر آپ فرط مسرت میں ان کی طرف بڑھے، اور فرمایا اسے ہجرت کرنے والے سوار تمہارا آنا مبارک ہو (موطا امام مالک کتاب النکاح، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۹۳)

ابوسفیان آپ کے شدید دشمن تھے، آپ کے خلاف جتنی لڑائیاں لڑی گئیں، ان میں سے

نہایں حصہ ان ہی کا تھا، فتح مکہ کے بعد حضرت عباسؓ ان کو رسول اللہ کی خدمت میں لائے تو حضرت عمرؓ نے ان کو قتل کر دینا چاہا، لیکن آپ نے منع فرمایا، رواداری اور فراخ دلی کی یہ مثال پیش کی کہ ان کے گھر کو امن و امان کا حرم بنا دیا، اور فرمایا جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے گا اس کا قصور معاف ہوگا (صحیح بخاری فتح مکہ، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۹۳)

ہجرت سے قبل مکہ میں مسلمانوں پر جو مظالم ڈھائے جا رہے تھے، اس سے متاثر ہو کر ایک صحابی نے عرض کیا کہ ان دشمنوں کے حق میں بددعا فرمائیں، یہ سن کر آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا، (صحیح بخاری بعثت النبی، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۸) ایک دوسرے صحابی نے دشمنوں کے لیے اسی قسم کی بات کہی تو فرمایا میں دنیا کے لیے اس سے بددعا نہیں بلکہ رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، (مشکوٰۃ اخلاق النبیؐ بحوالہ صحیح مسلم، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۸)

مکہ میں جن دنوں مسلمانوں پر مظالم ہو رہے تھے، تو سخت قحط پڑا، لوگ ہڈی اور مردار کھانے آپ کا شدید دشمن ابوسفیانؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ محمد! تمہاری قوم ہلاک ہو رہی ہے، خدا سے دعا کرو کہ یہ مصیبت جاتی رہے، آپ نے فرار و بھاگنے کے بجائے اٹھائے، اور اللہ تعالیٰ نے اس مصیبت کو دور کر دیا (صحیح بخاری تفسیر دخان ج ۲، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۹)

طائف میں جب اسلام کی دعوت پہنچی، تو وہاں کے لوگوں نے مسلمانوں پر بڑے مظالم ڈھائے، ان کو کثرت ہلاک کیا، صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ان کے حق میں بددعا کیجئے، آپ ہاتھ اٹھاتے ہیں، لوگ سمجھتے ہیں کہ آپ بددعا فرما رہے ہیں، لیکن آپ یہ فرما رہے تھے، خداوند! اقیف (اہل طائف) کو اسلام نصیب کر اور دوستانہ ان کو مدینہ لا، اور یہ دعا قبول ہو کر رہی (ابن سعد غزوة طائف، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۹)

اسی طرح آپ سے دوس کے قبیلہ کے لیے بددعا کرنے کو کہا گیا، تو آپ نے ان کے لیے یہ دعا

فرمائی، "خداوند! اس کو ہدایت کر اور ان کو لادھیج مسلم مناقب اوس، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۸۵،
عبداللہ بن ابی اسلام کی تاریخ میں منافقوں کا سردار سمجھا جاتا ہے، وہ جنگ بدر کے
بعد بظاہر مسلمان ہو گیا تھا، مگر اس کی مفسدہ کارروائیاں اسلام کے بدترین دشمنوں سے زیادہ
بڑھی ہوئی تھیں، وہ قریش کے سرداروں سے خفیہ خط و کتابت کرتا، مسلمانوں کے مخفی رازوں
کو ان کے دشمنوں تک پہنچا کر، مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کی دعوتیں دیتا رہا، غزوہ احد میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، مگر میدان جنگ میں آپ سے کٹ کر علیحدہ ہو گیا،
جس سے مسلمانوں کی قوت بہت کمزور ہو گئی، واقعہ افک میں حضرت عائشہؓ پر الزام لگایا،
لیکن جب وہ مرا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی مغفرت کے لیے نماز پڑھنے کے لیے
آگے بڑھے، حضرت عمرؓ نے اس منافق کی ساری باتیں یاد دلایں تو آپؐ فرمایا اگر مجھے اختیار دیا جا کہ
ستر دفعہ میں نماز پڑھوں تو اس کی بخشش ہو سکتی ہے تو میں اس سے بھی زیادہ پڑھتا"
(صحیح بخاری کتاب الجنائز، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۸۵)، یہ بھی روایت ہے کہ جب وہ مرا
تو اس احسان کے معاوضہ میں کہ اس نے حضرت عباسؓ کو اپنا کرتہ دیا تھا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص مبارک اس کو پہنا کر دفن کیا (بخاری، سیرۃ النبی ج ۲ ص ۳۴۰)
رسول اللہ اور یہود | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہودیوں سے براہ راست واسطہ اس وقت پڑا جب
آپؐ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے، جہاں یہودی اپنی دولت اور ثروت کی وجہ سے امتیاز کی
حیثیت رکھتے تھے، ان کا تمول ان کے لین دین کے کاروبار کی وجہ سے تھا، ان کے یہاں سود لینا جائز
تھا، وہ اس کی شرحیں بے رحمی سے مقرر کرتے اور اس کے وصول کرنے میں بڑی سفاکی دکھاتے، لوگوں کی
جائداد پر قبضہ کر لیتے، حتیٰ کہ ان کے بچوں اور عورتوں کو اپنے یہاں رہن رکھ لیتے، دولت کی فراوانی
کی وجہ سے ان میں ہر قسم کی عیاشانہ برائیاں بھی پیدا ہو گئی تھیں، عام طور سے وہ نفرت کی نظروں سے

دیکھے جاتے، مگر لوگ ان کے قرض سے دبے رہتے تھے، اس لیے ان کا اقتدار قائم رہتا، عرب کے قبیلے آپؐ میں
لڑا کرتے تو یہ ان کے اختلافات کو کسی نہ کسی صورت سے بڑھاتے رہتے، اسلام پھیلنے لگا تو یہودیت کا زور
ختم ہونے لگا، مسلمان ان کی بد اخلاقی کو برسی نظر سے دیکھنے لگے، صدیوں سے ان کا جو اقتدار قائم
تھا، وہ ضائع ہونے لگا، قرآن مجید ان کے ذمائم کی علیحدہ پردہ درسی کر رہا تھا، پھر بھی مدینہ کے اطراف
میں یہودیوں کے تین قبیلوں بنو قیسقاع، بنو نضیر اور قرظہ کا بڑا اثر رہا، انھوں نے اپنے لیے بڑے
بڑے قلعے بنالے تھے، اور مدینہ کے دو قبیلے اوس اور خزرج کو اپنی فتنہ انگیزوں سے لڑایا کرتے تھے،
جس سے یہ قبیلے پریشان رہتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو یہودیوں کی سرنگین
اور بد باطنی سے واقفیت رکھنے کے باوجود ان کے اور مسلمانوں کے تعلقات کو خوشگوار بنانے کی
کوشش فرمائی، مدینہ کے مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان ایک معاہدہ لکھوایا جس کے شرائط
یہ قرار پائے :- (۱) خونبہا اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا، اب بھی قائم رہے گا (۲) یہود کو
پوری مذہبی آزادی حاصل ہوگی (۳) یہود اور مسلمان آپس میں دوستانہ تعلقات رکھیں گے
(۴) فریقین سے جب کسی تیسرے فریق سے جنگ ہوگی تو وہ ایک دوسرے کی مدد کریں گے (۵)
کوئی فریق قریش کو امان نہ دے گا (۶) کوئی بیرونی طاقت مدینہ پر حملہ کرے گی تو دونوں مل کر
داخلت کریں گے (۷) کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرا بھی شریک صلح ہوگا،
البتہ مذہبی لڑائیاں اس سے مستثنیٰ رہیں گی (ابن ہشام ج ۱ ص ۴۸، ۴۹، سیرۃ النبی ج ۱ ص ۲۴۵)

یہ معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذہبی رواداری اور فراخ دلی کی ایک ایسی مثال ہے
جس پر دنیا نماز کر سکتی ہے، موجودہ دور کی اقوام متحدہ بھی فریقین میں اس سے بہتر معاہدہ نہیں
کر سکتی، مگر اس رواداری کے باوجود یہودی نچت نہیں بیٹھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے بیت المقدس کے بجائے مکہ کو مسلمانوں کا قبلہ بنانے کا اعلان کیا تو یہودیوں کو بڑا دکھ پہنچا،

اور انھوں نے معاہدہ کے باوجود مسلمانوں کی علانیہ مخالفت شروع کر دی، وہ مدینہ کے ان لوگوں سے ساز باز کرنے لگے جو ابھی تک بت پرست تھے، یا مسلمان بننے کے باوجود منافقانہ رویہ اختیار کر کے ہوئے تھے، جب مدینہ پر قریش نے حملہ کیا تو وہ خوش تھے، لیکن جب مکہ کے مشرکین کو بدر کے میدان میں شکست ہوئی تو ان کو بڑا دکھ پہنچا، انھوں نے اسلام کی بیخ کنی کو اپنا شعار بنالیا، بنی قینقاع بڑے طاقتور یہودی تھے، ان میں سے ایک یہودی نے ایک انصاریہ عورت کی بے حرمتی کی تو ایک انصاری نے غیرت اور غصہ میں آکر اس یہودی کو قتل کر دیا، یہودیوں نے مل کر اس انصاری کو قتل کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ ان یہودیوں کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا خدا سے ڈرو، ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی بدر والوں کی طرح عذاب نازل ہو جائے، انھوں نے جواب دیا کہ ہم قریش نہیں ہیں، ہم سے معاملہ بڑیکے تو ہم دکھا دیں گے کہ لڑائی کس کا نام ہے، یقیناً امن ایک طرح کا اعلان جنگ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکی ریشہ دوانیوں سے عاجز آچکے تھے، اس لیے مجبور ہو کر انکے خلاف جنگ کی، وہ قلعہ بند ہو گئے، پندرہ دن کے محاصرہ کے بعد انھوں نے اپنی شکست تسلیم کر لی، اور اس پر راضی ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلہ کریں گے ان کو منظور ہو گا، آپ نے ان سے انتقام لینے کے بجائے شام کے علاقہ اذرعہ میں جلا وطن کر دینے پر اکتفا کیا، (سیرت ابن ہشام و ابن سعد غزوہ بنی قینقاع، سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷۱)

یہودیوں کے ایک با اثر سردار کعب بن اشرف نے جنگ بدر کے بعد مکہ جا کر قریش کی تعزیت کی اور ان کی حمایت میں نہایت پر زور مہم لکھ کر ان کو انتقام کے لیے ابھارا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سچو لکھی اور ابوسفیان سے خانہ کعبہ میں لیجا کر انتقام کا حلف اٹھوایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کی سازش کی، ان فتنہ انگیزوں سے وہ خود قتل کیا گیا، (سیرت ابن ہشام حالات غزوہ بدر، بخاری، سیرۃ النبی جلد اول ص، تاریخ اسلام اول از شاہ مہدین الدین احمد ندوی ص ۱۵۸)

(باقی)

یہود اور قرآن مجید

از ضیاء الدین اصلاحی

(۴)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر سے انحراف | یہود کے اخلاقی انحطاط کا اصل سبب یہ تھا کہ ان میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا رواج ختم ہو گیا تھا، برائیوں کی روک تھام نہ کرنے کی وجہ سے ساری قوم کا اخلاقی مزاج بگڑ گیا تھا، ان کا اجتماعی ضمیر مردہ اور ایمانی و اخلاقی غیرت فنا ہو گئی تھی، بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے تھے ہر قبیلہ کی نگہداشت کے لیے ایک ایک نقیب مقرر کیا گیا تھا، مگر آہستہ آہستہ وہ احتساب کے فرض سے غافل ہوتے گئے، نتیجہ یہ ہوا کہ ساری قوم برائیوں میں مبتلا ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کا اس طرح اظہار فرمایا ہے:-

”بنی اسرائیل میں اخلاقی تنزل اس طرح شروع ہوا کہ جب برائی پھیلنے لگی تو پہلے انکے

علماء نے منع کیا لیکن جب وہ باز نہ آئے اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور کھانے پینے

لگے تو صحبت کے اثر سے وہ بھی ایسے ہی ہو گئے۔“

اصحاب بدت کے واقعہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ ابتداءً ان کے اندر برائیوں سے روکنے والا ایک گمراہ موجود تھا، چنانچہ جب ایک جماعت حیلہ کر کے بدت (سینچر) کے روز پھلیاں پکڑنے لگی تو دوسری جماعت نے اس کو اس فعل سے روکا، ان دونوں کے علاوہ ایک

لے جامع ترمذی باب تفسیر سورہ مائدہ۔

تیسری جماعت بھی تھی جو اگرچہ اس مصیبت میں خود تو شریک نہ تھی مگر وہ پہلی جماعت کو ارتکابِ جرم سے منع نہ کرتی تھی اور دوسری جماعت سے یہ کہتی تھی کہ ان لوگوں کو سمجھانے سے کیا فائدہ؟ جو باز آنے والے نہیں اور جن کی ہلاکت یقینی ہے، بالآخر جب عذاب الہی آیا تو صرف برائی سے روکنے والا گروہ اس سے محفوظ رہا، باقی دونوں جماعتیں ہلاک ہو گئیں، ایک تو ارتکابِ جرم کی پاداش میں اور دوسری امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ترک کے باعث،

پھر وہ وقت آگیا جب علانیہ گناہوں کا ارتکاب ہونے لگا اور نیکی بدی کا احساس مٹ گیا، قرآن نے اسی بنا پر کہا ہے :-

لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۚ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَن مُّنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (مائدہ: ۷۸، ۷۹)

بنی اسرائیل میں سے جنہوں نے کفر کیا ان پر داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان سے لعنت ہوگی یہ اس وجہ سے کہ انہوں نے نافرمانی کی اور حد سے زیادہ آگے بڑھ جایا کرتے تھے، جس برائی کو اختیار کیے ہوئے تھے اس سے منع نہ کرتے

یہ فریضہ اصلاً ان کے علماء و اربابِ حل و عقد پر عائد کیا گیا تھا، لیکن وہ اپنے فریضہ منصبی بالکل غافل ہو گئے تھے، چونکہ انہوں نے اپنے آپ کو شریعت کی پابندیوں سے آزاد کر لیا تھا، اسلئے ان میں یہ صلاحیت نہ تھی کہ دوسروں کو ہدایت کر سکیں، انکی ڈھٹائی کا یہ عالم تھا کہ اپنی بے عملی کے باوجود لوگوں کو پرہیزگاری، نیک عملی اور خدا کی اطاعت کی تلقین کرتے تھے، قرآن کریم نے اس روش پر ان کو یوں ملامت کی ہے :-

أَنَّا مُرَدُّنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ وَتَنَسُّونَ ۚ أَنفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ أَلَمْ تَلَوْا ۚ (بقرہ: ۱۴۴)

کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو دراصل ایک تم کتاب کی تلاوت کرتے ہو۔

حضرت مسیح نے بھی فرمایا ہے :-

”اے شرع کے عالمو! تم پر افسوس ہے کہ تم ایسے بوجھ جگا اٹھانا مشکل ہی آدمیوں پر لاتے ہو اور آپ ایک انگلی بھی ان بوجھوں کو نہیں لگاتے۔“ (لوقا: ۱۱، ۱۲)

وہ حق سے خود منحرف اور دوسروں کی اصلاح کی فکر سے تو غافل تھے ہی، اس پر طرہ یہ کہ انکی سادی قابلیت لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکنے اور دین سے برگشتہ کرنے پر صرف ہوتی تھی، ہادی و مرشد کے بجائے وہ رہزن بن گئے تھے، جھوٹے فتوے دیکر لوگوں کو گمراہ کرتے اور جب اصلاح کی کوشش کی جاتی تو یہ اپنی عالمانہ فریب کاری سے سنگِ راہ بن جاتے، اسی لیے قرآن مجید نے انکے علماء پر ”صد عن سبیل اللہ“ کا الزام عائد کیا ہے :-

وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ (یہودی علماء و فقہاء، لوگوں کو) اللہ کی راہ سے روکتے ہیں۔ (توبہ: ۳۴)

اور دوسری جگہ خدا نے ان سے اپنی نعمتیں چھین لینے کی وجہ یہ بیان کی ہے :-

وَيَصُدُّهُمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ (سواء: ۱۶۰)

اور اس وجہ سے کہ وہ اللہ کی راہ سے بہت روکتے ہیں۔

جھوٹ | بنی اسرائیل میں جھوٹ کا اس قدر زور تھا کہ قرآن مجید کو کھنا پڑا :-

وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا أَسْمَاعُونَ ۚ لِّلْكَذِبِ (مائدہ: ۴۱)

اور ان لوگوں میں سے جنہوں نے یہودیت اختیار کی جھوٹ کے بڑے سنے والے ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صداقت و راستبازی سے ان کا کوئی واسطہ نہیں رہ گیا تھا، انھوں نے جھوٹ کو اپنا شعار بنالیا تھا، جھوٹی گواہی، جھوٹا بیان اور جھوٹا اشتہار ان کا معمول ہو گیا تھا، اور اپنی اس دروغ بیانی پر مذمت کے بجائے بے تحاشا قسمیں کھا کر جھوٹ کو سچ ثابت کرتے، یہود کے عوام ہی نہیں، ان کے علماء بھی اس میں ملوث تھے، قرآن نے ان کو تنبیہ کی کہ ”تم لوگوں کو جھوٹی اور غلط باتیں کہنے سے کیوں نہیں روکتے؟“ توراۃ میں بھی ان کو اس قبیلہ عادت سے منع کیا گیا تھا:

”جھوٹا معاملہ نہ کرو، ایک دوسرے سے جھوٹ نہ بولو، تم میرا نام لیکر جھوٹی قسمیں نہ کھاؤ، تو اپنے پڑوسی پر جھوٹی گواہی مت دے۔“ (خروج: ۱۶-۲۰)

زنا اور بدکاری | یہود کے احکام عشرہ کی ایک دفعہ یہ تھی ”اور تو زنا مت کر۔“ (خروج: ۱۵:۲۰) لیکن یہ حکم بھی انھوں نے پس پشت ڈال دیا تھا، میاں بیوی کے درمیان تفریق ڈالنا انکا محبوب مشغلہ تھا، یہ مذموم حرکت وہ اس لیے کرتے تھے تاکہ دوسرے کی بیوی کو اس سے جدا کر کے اپنی طرف مائل کر لیں، شران سے قطع نظر خود توراۃ ان کی بدکاری اور فحش پسندی کے واقعات سے پُر ہے قریہ اریحا کی فتح کے سلسلہ میں توراۃ نے ان کی یہ حالت بیان کی ہے کہ

”بنی اسرائیل نے یہ شہر حضرت موسیٰ کے اخیر زمانے میں فتح کیا اور وہاں بڑی بدکاریاں کیں۔“

جن کے نتیجہ میں خدا نے ان پر وبا بھیجی اور چوبیس ہزار آدمی ہلاک کر دیے گئے۔“ (کنفی: ۲۵: ۱-۸)

توراۃ کے باب سلاطین میں ان کی متعدد شرارتوں اور نافرمانیوں کے ضمن میں بھی اسکا ذکر ہوا کہ

”اور اپنے تئیں بیچ ڈال کر خداوند کے حضور بدکاریاں کریں کہ اسے غصہ دلا دیں، ان

باعثوں سے خداوند بنی اسرائیل پر سخت غصہ ہوا۔“ (سلاطین: ۱۷: ۱۸)

حضرت داؤد کی مناجات میں ہے:-

”اور (تو) زانیوں کا شریک رہا ہے، تیرے منہ سے بدی نکلتی ہے اور تیری زبان فس

گھڑتی ہے، تو بیٹھا بیٹھا اپنے بھائی کی غیبت کرتا ہے اور اپنی ماں کے بیٹے پر تہمت لگاتا

ہے۔“ (زبور: ۵۰: ۱۶-۲۲)

تورات کے ابواب احبار و استثنا میں زنا کی سزا رجم بیان ہوئی ہے، مگر جب یہودی زنا اور فواحش کی کثرت ہوئی تو ان کو رجم کی سزا دینے میں پس و پیش ہوا اور وہ طرح طرح کے حیلہ بہانے کرنے لگے، حیلہ جوئی کی خاطر یہ لوگ بعض مقدمات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت میں بھی پیش کرتے، تاکہ وہ اپنی شریعت کے سخت قانون کی گرفت سے بچ جائیں، تفسیر کتابوں میں سورہ مائدہ کی آیت [وکیف یحکمونک] کے ضمن میں یہود کے اسی طرح کے ایک مقدمہ کا ذکر ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ خیبر کے کسی معزز یہودی خاندان کی ایک عورت اور ایک مرد کے درمیان ناجائز تعلق ہو گیا، توراۃ کے قانون کے مطابق ان کی سزا رجم تھی، لیکن وہ ان کو گناہ نہیں کرنا چاہتے تھے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس غرض سے آئے کہ اگر آپ رجم کے سوا کوئی اور حکم دیں تو قبول کر لیا جائے، لیکن اگر رجم ہی کا حکم دیں تو اسے قبول نہ کیا جائے، چنانچہ جب آپ نے رجم کا حکم دیا تو انھوں نے اس کو ماننے سے انکار کر دیا، آپ نے پوچھا تمھارے مذہب میں اس کی کیا سزا ہے؟ انھوں نے کہا کوڑے مارنا اور منہ کالا کر کے گدھے پر سوار کرنا، آپ نے ان کے علماء سے قسم دے کر پوچھا مگر انھوں نے بھی یہی جھوٹی بات کہی، اس موقع پر ایک شخص جس کو وہ تورات کا سب سے بڑا عالم سمجھتے تھے، خاموش رہا، آپ نے اس سے فرمایا، میں تجھ سے خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا واقعی توراۃ میں زنا کی یہی سزا ہے؟ اس نے بتایا کہ اس کی سزا تو رجم ہی ہے، مگر ہمارے یہاں جب زنا کی کثرت ہوئی تو ہمارے حکام نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ بڑے لوگ زنا کرتے تو

انہیں چھوڑ دیا جاتا اور جھوٹے لوگوں سے یہی حرکت سرزد ہوتی تو انہیں رحم کیا جاتا، مگر جب عوام میں اس سے ناراضگی پیدا ہونے لگی تو ہم نے تورات کے قانون کو بدل کر یہ قاعدہ بنالیا کہ زانی اور زانیہ کو کوڑے لگائے جائیں اور ان کا منہ کالا کر کے گدھے پر اٹے منہ سوار کیا جائے (تفسیر ابن کثیر ۲/۵۹-۵۸)۔
اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہود میں یہ برائی کتنی عام ہو گئی تھی، اور انہوں نے اس کی سزا میں تخفیف کر کے اس کے مزید فروغ کا کیسا سامان کر دیا تھا۔

حسب دنیا | پہلے جو کچھ تحریر کیا گیا ہے اس سے یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو چکی ہے کہ یہود کی ساری تنگ دود اور ہر قسم کی سرگرمیاں صرف حصول دنیا کے لیے وقف ہو گئی تھیں، وہ اس کے پیچھے ایسے دیوانے ہو گئے تھے کہ انکی نگاہ میں آخرت کی کوئی قدر و قیمت باقی نہ رہ گئی تھی،

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَتْلُو الشَّتْرَ وَالْحَيٰوةَ

الَّذِينَ بَايَ الْأُخْرٰۤى (بقرہ: ۸۶) کی زندگی خرید لی ہے۔

اسی لیے ان کو موت سے سخت وحشت اور گھبراہٹ ہوتی تھی، حالانکہ وہ خدا کے محبوب و مقرب ہونے کے مدعی تھے اور اپنے آپ کو آخرت کی نعمتوں کا تنہا حقدار سمجھتے تھے، اس کا لازمی تقاضا تو یہ تھا کہ وہ دنیا پر ریختے کے بجائے اس سے وحشت زدہ اور موت سے لرزہ بر اندام رہنے کے بجائے اس کے آرزو مند ہوتے،

قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن

نَعْمَتُنَّمُ أَتَكْمُرُونَ أَوْلِيَآءَ اللَّهِ مِن

دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَوْتَ إِن

كُنْتُمْ صَادِقِينَ (جمہ: ۵)

موت کی آرزو کرو اگر تم لوگ (اپنے دعویٰ میں) سچے

مگر اس کے برعکس قرآن مجید نے ان کا حال یہ بیان کیا ہے کہ

وَلَا يَتَمَنَّوْنَ اَبَدًا اَبَاقًا مَّتَّ
اَبَدًا لَّهُمَّ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ
(جمہ: ۶)

یہی مضمون دوسری جگہ بیان کرنے کے بعد فرمایا:-

وَلَتَجِدَنَّ يَهُودَ آخَرَةَ النَّاسِ

عَلَىٰ جَبَلٍ وَمِنَ الَّذِينَ بَيْنَ اللَّهِ

يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ

سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمِنَ الْعَادَاتِ

أَن يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا

يَعْمَلُونَ (بقرہ: ۹۶)

قرآن نے ان کی بزدلی اور جہاد فی سبیل اللہ سے فرار کے جو واقعات بیان کیے ہیں ان سے

بھی ان کی یہی مکر وہ تصویر سامنے آتی ہے، ان کے آیات الہی کو ذریعہ تجارت بنا لینے، دنیا

کے چند سکون کی خاطر اللہ کے عہد کو توڑنے، حق کو چھپانے اور کتاب الہی کی تحریف اور اسکے

اندر اپنے طبع زاد فسوس شامل کر دینے کا مفصل ذکر پہلے ہو چکا ہے، ان کو ان معصیتوں

میں کوئی قباحت محسوس نہ ہوتی، اگر کبھی اس زبردستی اور حسرت دنیا پر ان کا غمیر ملا مت

کرتا تو جھوٹے سہاروں اور مومہوم تمنائوں سے اپنے کو اس طرح تسکین دے لیتے کہ ہم خدا کے

محبوب ہیں، ہماری ساری غلطیاں معاف ہیں، قرآن نے ان کی اسی ذہنیت کی طرف

اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے:-

وَلَيَقُولُنَّ سَيُفْعَلُ لَنَا (اعراف: ۱۶۹)

اور کہتے ہیں ہمارے لیے سب معاف کر دیا جائیگا۔

وہ مال ہی کو عزت و برتری کا معیار سمجھتے تھے، قیادت و سرکاری کو تعداد اور مال کے پیمانے سے ناپتے تھے، چنانچہ جب حضرت سموئیلؑ نے ان کے مطالبہ پر طاوت کو انکا سردار مقرر کیا تو وہ اس پر خوش ہونے کے بجائے الٹے خدا کے انتخاب پر اعتراض کرنے لگے اور کہنے لگے

اِنِّیْ یَکُوْنُ لَکُمُ الْمَلِکُ عَلَیْنَا

وَکُنْ اَحَبُّ اِلَیْنَا بِالْمَلِکِ مِنْہُ

وَلَمْ یُوْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ

(لقمرہ : ۲۴)

بھلا اس کی امارت ہمارے اوپر کیسے ہو سکتی ہے جبکہ اس سے زیادہ حق دار ہم اس امارت کے ہیں اور اسے تو مال کی فراوانی بھی حاصل نہیں ہے۔

توراة میں ہے :-

”اور ساؤل (طاوت) بھی اپنے گھر گیا اور لوگوں کا ایک جتھا جن کے دلوں کو خدا نے مائل کر دیا تھا، اس کے ساتھ بولیا، پر بنی بلعال بولے کہ یہ شخص ہم کو کس طرح بچائے گا اور اس کی تحقیر کی اور اس کے لیے نذرانے نکلائے، پر اس نے اپنے آپ کو ایسا بنایا گویا نہ سنتا تھا۔“

توراة سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کی ذہنیت سے واقف ہونے کی بنا پر طاوت کو خود بھی اندازہ تھا کہ چونکہ ان کو مالی و خاندانی وجاہت حاصل نہیں ہے اس لیے بنی اسرائیل کو ان کی قیادت منظور نہ ہوگی۔ (سموئیل ۱۹ : ۲۱)

دنیا کے سچے اس طرح دیوانگی کی وجہ سے یہودیوں جو بڑی بڑی خرابیاں اور اخلاقی پستیوں پیدا ہوئیں ان میں سے بعض کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے :-

خیانت | عموماً خیانت کا دائرہ صرف روپیے پیسے، جائیداد اور مالی اشیاء تک محدود سمجھا جاتا ہے، مگر درحقیقت اس کا دائرہ بہت وسیع ہے، اور یہود ہر قسم کی خیانت اور بددیانتی میں مبتلا تھے، انھوں نے سب سے بڑی خیانت تو خود اللہ تعالیٰ اور اس کی شریعت میں کی تھی، اسی

بنی حضرت مسیحؑ نے ان کو اس فاحشہ عورت سے تشبیہ دی تھی جو اپنے شوہر سے غداری اور بیوفائی کرتی ہے، قرآن نے چند لفظوں میں ان کی خیانت اور بد عہدی کی پوری تصویر کھینچی ہے :

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ

مِنْہُمْ (مائدہ : ۱۳)

ان کی بددیانتی کا یہ حال تھا کہ :-

وَمِنْہُمْ مَنْ اِنْ تَامَنَّا بِدَیْنِیَّا

لَا یُؤَدِّیْہِ اِلَیْکَ اِلَّا مَا دُمْتَ

عَلَیْہِ قَائِمًا ذَلِکَ بِاَنَّهُمْ

قَالُوْا لَیْسَ عَلَیْنَا فِی الْاٰمِیْنِیْنَ

لَبِیْلٌ (آل عمران : ۷۵)

اور ان میں ایسے لوگ ہیں کہ اگر تم ان کے پاس ایک دینار بھی رکھو تو وہ اس وقت تک اسکو ادا نہ کریں گے جب تک کہ تم ان کے سر پر سوار نہ ہو جاؤ، یہ اس وجہ سے کہ وہ کہتے ہیں کہ امیوں (عہدوں) کے معاملہ میں ہم پر

اپنی قوم کا تو کچھ پاس کرتے تھے مگر دوسروں کے معاملہ میں کسی اخلاقی ضابطہ کے پابند نہ تھے، ان کے نزدیک غیر یہودی کا مال ہر پ کر لینا میسوب نہ تھا، وہ ان کی امانتوں میں خیانت کرتے اور ان کے مال میں دستبرد کو کار ثواب خیال کرتے تھے، توراة میں غصب، سود اور خیانت کی جو ممانعت کی گئی ہے، اس کے بارہ میں یہ سمجھتے تھے کہ اس کا تعلق غیر قوموں اور کافروں سے نہیں ہے، اس میں گھڑت ضابطہ نے دوسری قوموں سے خیانت اور بد معاملگی کرنے میں انھیں بہت دلیر بنا دیا تھا، دراصل اسرائیلی و غیر اسرائیلی کی تفریق ان کی مذہبی روایات میں قدم قدم پر ملتی ہے، مثلاً جو قرض ایک شخص نے دوسرے کو دیا وہ سات سال گزر جانے پر ضرور معاف کر دیا جائے مگر یہودی سے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ (استناہ : ۱۵)

تورات میں غیر اسرائیلیوں کے لیے یہودی اور عہدی کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے،

سود خواری | سود خواری کا بھی یہودیوں میں عام رواج تھا، وہ بے گشت بنوئی سے پہلے ہی سے حجاز میں آباد تھے، جب یونانیوں اور سریانیوں نے ان کو اپنے علاقے سے نکالا تو یہ عرب چلے آئے اور ان جگہوں میں آباد ہوئے جہاں چشے اور سرسبز مقامات تھے، پھر رفتہ رفتہ اپنے جوڑو اور سودی کاروبار کے ذریعہ ان پر قابض ہو گئے، اس طرح خیبر، مدینہ اور اس کے اطراف میں انھوں نے نہایت مضبوط قلعے تعمیر کر لیے تھے، عربوں کے مقابلہ میں ان کو معاشی بالادستی بھی حاصل تھی، شرب (مدینہ) پر یہ اس طرح چھائے ہوئے تھے کہ وہاں کے دو مشہور قبائل اوس و خزرج کو برابر لڑاتے رہتے اور متحد نہ ہونے دیتے، یہودی چونکہ فلسطین و شام جیسے متمدن علاقوں سے آئے تھے اس لیے عربوں کے مقابلہ میں وہ زیادہ ترقی یافتہ تھے، ان کے دوسرے ملکوں سے کاروباری تعلقات بھی تھے، اس طرح شرب و حجاز میں غلے کی برآمد اور دوسرے وسائل معیشت پر ان کا مکمل قبضہ ہو گیا تھا، اس کثیر المنفعت تجارت کے علاوہ سودی کاروبار بھی خوب پھیلا ہوا تھا، غریب، کسان اور فردوران سے بھاری شرح سود پر قرضے لیکر سود در سود کے جال میں پھنسنے ہوئے تھے،

قرآن مجید نے یہود کے غضب الہی کے مورد ہونے اور ان سے خدا کی نعمتوں کے چھینے جانے کا ایک سبب یہ بھی بتایا ہے کہ

وَإِخْذِنِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا

عَنْهُ (نساء - ۱۶۱)

اس سے ان کو روکا گیا ہے۔

یہاں قرآن نے اس کی بھی صراحت کی ہے کہ تورات کی ممانعت کے باوجود یہ قوم سود خواری کی لعنت میں گرفتار ہوئی، اس کی توثیق تورات کی اس عبارت سے ہوتی ہے،

”اگر تو میرے لوگوں میں سے کسی کو جو تیرے آگے محتاج ہے کچھ قرض دے تو اسے بیا بیوں کی طرح سلوک مت کر اور اس سے سود مت لے، اگر تو کسی وقت اپنے ہمسایے کے کپڑے گرو میں رکھ لے تو چاہئے کہ سو رچ ڈوبتے ہوئے اسے پہنچا دے، کیونکہ یہ اس کا فقط اوڑھنا ہے، یہ اس کے بدن کے لیے لباس ہے جس میں وہ سوتا ہے اور یوں ہوگا کہ جب وہ میرے آگے فریاد کرے گا میں اس کو سنوں گا، کیونکہ میں مہربان ہوں۔“ (خروج ۲۲: ۲۵-۲۷)

”اور اگر تمھارا بھائی تمھارے بیچ محتاج اور تمھاری دست ہو جائے تو تم اس کی دستگیری کرو، خواہ وہ اجنبی ہو خواہ مسافر تاکہ وہ تیرے ساتھ زندگی بسر کرے، تو اس سے سود اور نفع مت لے پر اپنے خدا سے ڈر تاکہ تیرا بھائی تیرے ساتھ زندگی بسر کرے تو اس سے سود پر روپیہ قرض مت دے نہ اسے نفع کے لیے کھانا کھلا۔“ (اجار ۲۵: ۳۵-۳۸)

لیکن تورات کی ان صاف ہدایات کے باوجود ان کی سود خواری میں کوئی فرق نہ آیا اور تاریخ کے ہر دور میں ان کے حرص و سنگدلی کا یہی رنگ رہا، دوسری قومیں تو خاص طور سے ان کے ظلم و استخصال کا نشانہ ہیں، اس بارہ میں انھوں نے اپنی کتاب میں تحریف کر دی اور غیر قوموں سے سود لینے کو بالکل جائز کر لیا، ملاحظہ ہو:-

”تو پر دسی کو سود پر قرض دے تو دے پر باپ بھائی کو سود پر قرض نہ دینا۔“ (اشناسا ۲۳: ۲۰)

رشوت | رشوت خواری کا بھی ان کے یہاں ایسا زور تھا کہ قرآن مجید کو کہنا پڑا

أَكَا لُونُ لِلرِّشْوَةِ (مائده: ۴۲)

(یہود) بکے رشوت خور ہیں

دوسری جگہ فرمایا:

وَنَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسَارِعُونَ

اور تم ان (اہل کتاب) میں سے اکثر کو دیکھو

فِي الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاَكْلِهِمْ
السُّحْتِ (مائدہ : ۶۲)

میں گرم روہیں۔ کہ وہ گناہ، زیادتی اور رشوت کھائے

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اخلاقی بیماری و باکی طرح ان کے اندر پھوٹ پڑی تھی اور انکی سرشت میں داخل ہو گئی تھی، اس بارہ میں ان کے علماء اور بھی آگے تھے، وہ رشوتیں لیکر خدا کے قوانین تک کو مسخ کر دیتے اور عوام کو حسب خواہش غلط احکام بتاتے تھے، اسی لیے قرآن نے ان کو سرزنش کرتے ہوئے کہا ہے :-

لَوْ رَاَ يَنْهَاهُمْ الزَّبَانُ وَاَلَا
الْاَحْبَابُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْاِثْمُ وَاَكْلِهِمْ
السُّحْتِ كَيْسَ مَا كَانُوا يَجْعَلُونَ

ان کے علماء و فقہاء ان کو گناہ کی بات کہنے اور رشوت کھانے سے روکتے کیوں نہیں، کتنی بری حرکت یہ کر رہے ہیں۔ (مائدہ : ۶۳)

جب کسی قوم کے اندر اس طرح رشوت کی گرم بازاری ہو جائے تو اس کے یہاں عدل و انصاف باقی نہیں رہ سکتا، یہی وجہ ہے کہ یہود کی عدالتیں بے جان اور بے اعتبار ہو گئی تھیں، لوگ حکام کو کچھ دے کر اور گواہوں کو خوش کر کے اپنے موافق فیصلے کرا لیتے، حالانکہ تورات میں ہدایت کی گئی تھی :-

اپنے سارے فرقوں میں قاضی و حاکم مقرر کیجیو، وہ انصاف سے لوگوں کی عدالت کریں تو عدالت میں مقدمہ نہ بگاڑیو، طرنداری نہ کیجیو اور نہ رشوت لیجیو، رشوت و دانش مند کی آنکھوں کو اندھا کر دیتی ہے اور صداقت کی باتوں کو پھیرتی ہے۔ (تثنیہ : ۱۹)

یہ نہیں بلکہ ان کو ہدیہ اور نذرانہ لینے سے بھی منع کیا گیا تھا،

”تو ہدیہ نہ لینا کیونکہ ہدیہ دانش مندوں کو اندھا کر دیتا ہے اور صداقتوں کی باتوں کو پھیر دیتا ہے“

غیر یہودیوں کے ساتھ تو حلال و حرام کی قید ہی انھوں نے ختم کر دی تھی، اس لیے ان سے رشوت لینے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے، ان کے مذہبی صحیفہ تالمود میں ہے :-

”جب کسی مقدمہ میں ایک فریق اسرائیلی ہو اور دوسرا غیر اسرائیلی تو اگر اسرائیلی کے موافق فیصلہ یہودی شریعت کے مطابق ہو سکتا ہے تو وہی فیصلہ کروا کر دے دو کہ یہی ہمارا قانون ہے، اور اس کے موافق غیر اسرائیلی قانون کے مطابق ہو سکتا ہو تو یہی کروا دو اور غیر اسرائیلی سے یہ کہہ دو کہ تمھارے یہاں کا ضابطہ یہی ہے اور اگر ایسا فیصلہ دونوں ضابطوں میں سے کسی ضابطہ سے بھی نہ ہو رہا ہو تو کسی حیلہ سے کام لو۔“

اکل اموال بالباطل | قرآن نے یہود و نصاریٰ کی ان تمام حرکات کو ایک لفظ اکل اموال بالباطل میں سمیٹ لیا ہے، سورہ توبہ میں ان کے علماء و مشائخ کا یہ کردار بیان ہوا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا
مِّنَ الْأَحْبَابِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاكُونُ
أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ

اے ایمان والو! بیشک اکثر یہودی (علماء اور دہسچی) راہب لوگوں کا مال باطل طریقوں سے کھاتے ہیں۔

(توبہ : ۳۴)

اکل اموال بالباطل بڑا جامع لفظ ہے، اس کے اندر جو مال بھی جھوٹ، فریب، غصب، خیانت، رشوت، چوری، جوس، سود بٹہ وغیرہ ناجائز ذرائع سے حاصل کیا جائے سب شامل ہے، اسی طرح لین دین اور تجارت کے وہ سب طریقے بھی اس کے اندر داخل ہیں جن میں معاملات کے دونوں فریقوں کی رضا اور مفاد کا خیال نہ کیا جائے بلکہ ایک فریق کا فائدہ ملحوظ رکھا گیا ہو اور دوسرے کو نقصان کا نشانہ بنایا گیا ہو، اسی طرح علمائے یہود صدقات و زکوٰۃ کی رقموں کو فقراء و مساکین میں تقسیم کرنے کے بجائے خود اپنے قبضہ و تصرف میں لے لیتے تھے، یہ بھی اکل اموال بالباطل تھا،

لے علماء تفسیر نے اکل اموال بالباطل کی مختلف صورتیں بیان کی ہیں، مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس پر کچھ لکھا ہے وہ بہت خوب ہے۔ (ترجمان القرآن ج ۲ ص ۱۲۶ و ۱۲۷) (مذہب ریس مجلہ ۱)

یہ جب ان کے خواص اور علماء کا حال تھا جن کو مخاطب کر کے حضرت مسیحؑ نے ایک بار فرمایا تھا:

”تم نے میرے باپ (رب) کے گھر کو چوروں کا بھٹ بنا دیا، تم اوروں کو تزیین اور

سوئف پر بھی عشر کا حساب بتاتے ہو لیکن دوسروں کا مال ہڑپ کر جاتے ہو۔“

تو عوام کا کیا حال رہا ہوگا، قرآن نے ان کے بھی اس میں ملوث ہونے کا ذکر کیا ہے۔

ہراس اور بزدلی | مال و زر کی طمع اور طویل زندگی کی آرزو نے ان کو اتنا بزدل اور پست ہمت

بنا دیا تھا کہ وہ اپنے دشمنوں سے جہاد اور خدا کی راہ میں جان و مال کی قربانی سے ہمیشہ پہلو ہٹتی کرتے

تھے، وہ ارض مقدس کی بازیافت کے آرزو مند تھے مگر حضرت موسیٰ کی یقین دہانیوں اور یوشع

و کالب کی دلولہ انگیز تقریروں کے باوجود ان کی بے ہمتی کا وہی عالم رہا، قرآن مجید نے انکی بزدلی

کا جو نقشہ کھینچا ہے وہ گزشتہ اوراق میں نقل ہو چکا ہے، اب توراۃ کا بیان بھی ملاحظہ ہو:-

”ہمیں زور نہیں کہ ہم ان لوگوں پر چڑھیں، کیونکہ وہ ہم سے زیادہ زور آور ہیں، یہ

زمین جس کی جاسوسی میں ہم گئے تھے، ایک زمین ہے جو اپنے بسنے والوں کو نگھتی ہے،

اور سب لوگ جنہیں ہم نے وہاں دیکھا بڑے قد آور ہیں اور ہم نے وہاں جباروں

کو وہاں بنی عناق کو جو جباروں کی نسل میں ہیں دیکھا اور ہم اپنی نظروں میں انکے

سانے ایسے تھے جیسے ڈے اڈے ایسے ہی ہم انکی نظروں میں تھے۔“ (گنتی ۱۳: ۳۲-۳۳)

”تب ساری جماعت چلا کر روئی اور لوگ اس رات بھر رویا کیے، پھر سارے

بنی اسرائیل موسیٰ و ہارون پر کڑکڑائے اور ساری جماعت نے انہیں کہہ کہ

اے کاش ہم مصر میں مر جاتے اور کاش کہ ہم اسی بیابان میں فنا ہوتے، خداوند

کس بے ہم کو اس زمین میں لایا کہ تلواریں سے گر جائیں اور ہماری جہرداں او

بچے پکڑے جائیں۔“ (گنتی ۱۴: ۱-۳)

توراۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یوشع و کالب پر وہ اس قدر برہم ہوئے کہ ان پر پتھراؤ

بھی کرنا چاہا تھا،

ان کے اندر شجاعت و دلیری اور خود داری و عزت نفس کا جو ہر ہی باقی نہ رہ گیا تھا، اس

ہر قسم کی رسوائیاں برداشت کرتے مگر ہمت و غیرت سے کام نہ لیتے اور عزت کی موت پر ذلت

کی زندگی کو ترجیح دیتے، قرآن کریم نے ان کی تاریخ کے ایک ایسے ہی واقعہ کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا:

الْمَثْوٰی اِلَى الدَّيْنِ خَرَجُوْا مِنْ

دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلْوَفَّ حَذًا

اَلْمَوْتِ (لقبرہ: ۲۴۳)

کیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو ہزاروں

کی تعداد میں ہونے کے باوجود موت کی ڈر

سے اپنے گھروں سے بھاگ کھڑے ہوئے۔

توراۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سموئیلؑ کے زمانہ میں بنی اسرائیل تین لاکھ کی تعداد میں ہونے

کے باوجود اپنے دشمنوں سے اس قدر مرعوب ہوئے کہ اپنا گھر بار سب کچھ چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوئے

اور عقرون سے جات تک اپنے سارے شہر بھی خالی کر دیے، فلسطینیوں نے اس بزدلی کی وجہ سے

ان کا قتل عام کیا اور وہ مقدس تابوت بھی چھین لے گئے جو ان کے یہاں قبلہ کی طرح محترم

تھا۔ (سموئیل، ۱۴)

حضرت سموئیلؑ کی دعا و استغفار اور نصیحت سے جب خوف و ہراس اور بزدلی و دہشت

کی یہ کیفیت کچھ ختم ہوئی اور ان میں قدرے عزیمت و حوصلہ پیدا ہوا تو انہوں نے ان سے ایک

سردار مقرر کرنے کی فرمائش کی تاکہ اس کی قیادت میں اپنے دشمنوں سے لڑا کر اپنے مفتوحہ علاقوں

کو دوبارہ حاصل کر سکیں، حضرت سموئیلؑ کو انکی بزدلی کا تجربہ تھا، اس لیے انہوں نے اپنے اس خدشہ کا

اظہار کیا کہ تم لوگ دشمن کا مقابلہ نہ کر سکو گے، مگر انہوں نے کہا کہ ہم اپنے بال بچوں اور علاقوں سے نکال

دیا گیا ہو، بھلا ایسی صورت میں بھی ہم لڑنے سے گریز کریں گے، مگر ہوا وہی جس کا حضرت سموئیلؑ کو اندیشہ تھا۔

والقیقان من بلاد المسند

خراسان کی حدود سے متصل قیقان سندھ

جہاں خراسان ہے

کے شہروں میں سے ہے۔

ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں اسے خراسان کی سمت سندھ کا پہلا شہر بتایا ہے۔
یا قوت نے معجم البلدان میں اسے طبرستان کے قریب کا شہر لکھا ہے۔

قیقان گیکان کا معرب ہے، موجودہ ریاست قلات اسی کے حدود میں واقع ہے۔
قیقانی گھوڑے اور ٹٹو قدیم زمانے سے مشہور ہیں، حتیٰ کہ اب بھی ان کی یہ شہرت باقی ہے۔
اور جدید تحقیقات کی رو سے گیکان یا کیکان وہ ملک ہے جسے رائے خاندان کے زمانہ میں
مشہور سیاح ہوان سانگ نے کی کیا نگا کے نام سے ذکر کیا ہے، ملک کیکانان نوٹشکی کے قریب
تھو (قردار) اور قندابیل (گنڈاوا) کے درمیان کا علاقہ تھا، اس مقام پر رائے خاندان کی
مملکت کی سرحد کا ذکر ہے جس سے مراد سرحد کیکانان ہے، موجودہ ریاست قلات بلکہ سرادان
اور جھالاوان کی ریاستیں بھی رائے خاندان کی مملکت میں شامل تھیں۔

فتوحات اور سبایا وغنائم | قیقان کا علاقہ نہایت دشوار گزار اور پہاڑی تھا، یہاں کے باشندے
بڑے بہادر اور جنگ جوتھے، باہر کے حملہ آوروں کے لیے یہ علاقہ بڑا خطرناک اور مشکلات سے بھرا
اس کا ایک حصہ (قندابیل) جو حدود سندھ میں تھا، عہد فاروقی میں فتح کر دیا گیا تھا، اور اس زائے
سے برابر مسلمانوں کے تصرف میں رہا، البتہ قیقان کا جو علاقہ طبرستان و خراسان سے متصل تھا
وہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں چھڑ چھاڑ شروع ہوئی، اس کے بعد کسی سخت معرکہ
ہوئے جن میں مسلمانوں کو جان و مال کا نقصان عظیم برداشت کرنا پڑا، لیکن آخر کار مسلمانوں کو
غلبہ حاصل ہوا اور پورا قیقان ان کے قبضہ میں آگیا، ان جنگوں کی مختصر سرگزشت ذیل کی سطور میں

۳۸۲

لے فتوح البلدان ۳۶۷ المسالک والممالک ۳۶۷ معجم البلدان ۱۹۶ حاشیہ فتح سندھ ترجمہ فتح سندھ
از محمد ذاکر نجفی بلوچ صاحب۔

بیان کی جا رہی ہے۔

پہلا اسلامی حملہ | قیقان کے علاقہ پر پہلا اسلامی حملہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوا، خلیفہ
ابن خیاط نے اس جنگ کا سنہ ۳۶۷ قرار دیا ہے، لیکن بلاذری کے نزدیک یہ معرکہ ۳۸۸ء کے آخر
یا ۳۹۰ء کے شروع میں اس طرح پیش آیا کہ حضرت حارث بن مرہ عبدی نے مسلمانوں کو غزوہ ہند
کی دعوت دی اور فدائیوں کی فوج لیکر مکران کے آگے بلاذری اہل تک پہنچ گئے، خلیفہ بن خیاط
کا بیان ہے

وغل فی جبال القیقان

انھوں نے قیقان کے پہاڑی علاقوں

فاحصاب سبایا کثیرۃ

میں گھس کر بہت سے جنگی قیدی حاصل کیے۔

دوسری جگہ ہے کہ حارث بن مرہ عبدی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فوج جمع کر کے بلاذری مکران
میں جہاد کیا اور کامیابی کے بعد مال غنیمت پایا، مگر مقامی باشندوں نے ان کے مقابلہ کے لیے زبردست
فوج اکٹھا کی، اور شدید جنگ ہوئی جس میں حضرت حارث بن مرہ اور اسلامی فوج کا بیشتر حصہ
شہید ہو گیا۔

اور بلاذری کی روایت ہے کہ ۳۸۸ء کے آخر یا ۳۹۰ء کے شروع میں حارث بن مرہ عبدی
نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اجازت سے اس طرف توجہ کی اور رضا کارانہ فوج لیکر حملہ کیا،

فخلفوا و احصاب مغنا و سببیا

جس میں انھوں نے فتح یابی کے بعد مال غنیمت

وقسم فی یوم واحد الفراس

اور قیدی حاصل کیے اور ایک دن میں ایک ہزار

اس کے بعد ۳۹۲ء میں حارث بن مرہ اور ان کے چند رفیقوں کے علاوہ تمام ساتھی شہید ہو گئے۔
اس حادثہ کے بعد کچھ عرصہ تک مسلمانوں کی طرف سے خاموشی رہی،

لے تاریخ خلیفہ ج ۱ ص ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۲۹ لے فتوح البلدان ص ۴۲۱

دوسرا حملہ | حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں قیقان پر دوسرا حملہ ۳۲ھ میں ہوا، اور قبیلہ اذو کے مشہور بہادر حضرت راشد بن عمر عبدیدی عبدی نے اسلامی فوج لیکر مکران کی فتوحات کے سلسلہ میں قیقان کو فتح کیا اور گزشتہ شکست اور نقصان کا بدلہ لینے میں شدید اقدامات کیے، بلاذری نے لکھا:

ثم غزا القيقان فظفر فخن

الغارات ففتح البلدان

یعقوبی نے بھی راشد بن عمر کی فتوحات کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ

فغزا القيقان فظفر وغنم

تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۵۱

اس نام میں حضرت سنان بن سلمہ ہذلی رضی اللہ عنہ شریک تھے، جب امیر لشکر راشد بن عمر جدیدی جنگ کے دوران ایک غزوہ میں شہید ہو گئے تو حضرت سنان بن سلمہ ہذلی نے اسلامی فوج کی امارت سنبھالی،

تیسرا حملہ | تیسری بار حضرت معاویہ کے دور میں ۳۵ھ میں حضرت عبد اللہ بن سوار عبدی نے

قیقان میں جنگ کر کے مال غنیمت حاصل کیا، خلیفہ بن خیاط کا بیان ہے:

فافتح القيقان واحبا ب غنائ

بلاذری نے لکھا ہے

فغزا القيقان فاصاب غنائ

اور قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الخار و الخف میں تصریح کی ہے کہ

والله غزا بلاد القيقان فاصاب

منه غنائم

فانما حاصل کیے۔

حضرت عبد اللہ بن سوار نے قیقان کی فتوحات کے بعد امن و امان قائم کیا، وہاں کے راجہ نے اطاعت قبول کی اور ان کی خدمت میں ہزیہ اور فدیہ پیش کیا، سندھ کے عہدہ اور بیش بہا تحائف بھیجے، اس کے بعد عبد اللہ بن سوار حضرت معاویہ کی خدمت میں شام واپس چلے گئے، اور قیقان میں مشہور بزرگ حضرت کمزین ابو کرز و برہ حارثی عبیدہ انکی جانشین بنے، خلیفہ نے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن سوار نے حضرت معاویہ کو قیقانی گھوڑے پیش کیے، عرب میں براذین قیقانیہ انہی گھوڑوں کی نسل سے ہیں،

چوتھا حملہ | قیقان پر چوتھی بار ۳۷ھ میں حملہ ہوا، صورت یہ ہوئی کہ عبد اللہ بن سوار

جن دنوں حضرت معاویہ کے پاس شام میں مقیم تھے، قیقان والوں نے بد عہدی کر کے

بناوت کی راہ اختیار کی اور مسلمانوں سے مقابلہ کے لیے زبردست فوجی طاقت جمع کر لی،

اس لیے حضرت معاویہ نے عبد اللہ بن سوار کو دوبارہ یہاں کی امارت پر روانہ کیا، وہ

چار ہزار فوج لیکر مکران آئے اور کچھ دنوں وہاں قیام کر کے قیقان کا رخ کیا، مقامی باشندوں

سے زبردست جنگ ہوئی، اس بار بھی اسلامی فوج کا بہت نقصان ہوا، امیر لشکر حضرت

عبد اللہ بن سوار اور فوج کا اکثر حصہ میدان جنگ میں کام آگیا، جو لوگ بچ گئے وہ

مکران چلے گئے،

پانچواں حملہ | ۳۸ھ میں قیقان پر پانچواں حملہ ہوا، جس کی سرگزشت یہ ہے کہ حضرت

عبد اللہ بن سوار اور اسلامی فوج کی بڑی تعداد کی شہادت پر حضرت معاویہ کو بہت رنج

ہوا، اور انھوں نے غور و فکر کے بعد حضرت سنان بن سلمہ ہذلی کو یہاں کا مستقل امیر

مقرر کیا، جنھوں نے مکران و تصدرا اور قیقان وغیرہ کو پھر سے فتح کیا، اور بیان ہو چکا ہے کہ

۳۸ھ میں قیقان پر پانچواں حملہ ہوا، جس کی سرگزشت یہ ہے کہ حضرت

عبد اللہ بن سوار اور اسلامی فوج کی بڑی تعداد کی شہادت پر حضرت معاویہ کو بہت رنج

ہوا، اور انھوں نے غور و فکر کے بعد حضرت سنان بن سلمہ ہذلی کو یہاں کا مستقل امیر

مقرر کیا، جنھوں نے مکران و تصدرا اور قیقان وغیرہ کو پھر سے فتح کیا، اور بیان ہو چکا ہے کہ

دوسرے حملہ کے وقت حضرت سنان بن سلمہؓ یہاں موجود تھے، اور راشد بن عمر جدیدی عبدی کی شہادت پر وقتی امیر بنائے گئے تھے، خلیفہ بن خیاط نے لکھا ہے کہ راشد بن عمر (عبدلہ بن سوار) کی شہادت کے بعد سنیہ میں امیر عراق حضرت سنان بن سلمہؓ کو حدود ہند کی ولایت پر مقرر کیا، ان کی فوج میں حضرت ابوالیمان نیال مصلی بن راشد ہذلی بصری بھی تھے، جو عبادت و ریاضت میں مشہور تھے، ان کا بیان ہے کہ ہم نے سنان بن سلمہ کے ساتھ قیقان میں جہاد کیا، ہمارے سامنے دشمن کی بہت بڑی فوج تھی، سنان بن سلمہ نے اسلامی فوج کو مخاطب کر کے کہا

البشر و انا تمہدین خصلتین تم لوگوں کو بشارت ہو کہ تم دو کامرائیو

الجنة والغنمة

یعنی جنت اور غنیمت کے درمیان ہو۔

اس کے بعد انھوں نے سات پتھر لیکر کہا کہ جب دیکھو کہ میں نے حملہ کر دیا تو تم بھی حملہ کرو، یہ کہہ کر وہ کچھ دیر کے رہے، جب آفتاب نصف النہار پر ہوا تو ایک پتھر سامنے پھینکا اور بلند آواز سے نعرہ تکبیر کہا، پھر اسی طرح ایک ایک پتھر پھینکتے رہے، یہاں تک کہ صرف ساتواں پتھر رہ گیا، آخر کار سورج ڈھلنے کے بعد اسے بھی پھینکا اور حشر لایحس و نہ کہ نعرہ تکبیر بلند کیا، پھر حملہ کیا، ان کے ساتھ ہم نے بھی حملہ کر دیا اور دشمنوں کے چھکے چھڑا دیے، ہم نے چار فرسخ تک تعاقب کرتے ہوئے ان سے جنگ کی، یہاں تک کہ ہم دشمن کی ایک جماعت کے پاس پہنچے جو ایک قلعہ میں پناہ گزیں تھی، انھوں نے ہم کو دیکھتے ہی کہا کہ خدا کی قسم آپ لوگوں نے ہم سے جنگ نہیں کی ہے، بلکہ ایسے لوگوں نے ہمیں مغلوب کیا ہے جنہیں ہم اس وقت آپ لوگوں کے ساتھ نہیں دیکھ رہے ہیں، وہ لوگ اہل گھڑوں پر سوار تھے، ان کے سروں پر سفید عمامے تھے، یہ سب ہم نے ان سے کہا:

ذللنا نصر من الله

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہماری مدد تھی،

پس واپس ہونے پر پتہ چلا کہ ہم میں سے صرف ایک سپاہی شہید ہوا ہے، ہم نے سنان بن سلمہ سے پوچھا کہ سورج کے ڈھلنے تک آپ حملہ کرنے سے کیوں رکے رہے، انھوں نے جواب دیا کہ

کذا لله یمنع رسول الله رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم غزوات میں

صلی اللہ علیہ وسلم دایم خلیفہ ہے، ایسا ہی کیا کرتے تھے،

الغرض سرزمین قیقان چار مرتبہ مجاہدین اسلام کا مشہد بننے کے بعد پانچویں مرتبہ مسلمانوں کے قبضہ میں آئی، اب کے مرتبہ حضرت سنان بن سلمہ ہذلی رضی اللہ عنہ جیسے دیندار اور خدا پرست صحابی کی امارت اور حضرت ابوالیمان نیال ہذلی رحمۃ اللہ علیہ جیسے عابد و زاہد کی شرکت اور ملائکہ الرحمن کی نصرت کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کامیابی سے نوازا اور قیقان کا وسیع علاقہ اسلامی مملکت میں شامل ہوا،

مقسم قیقانی کوئی | امام ابن علیہ وغیرہ کے دادا مقسم اسی قیقان کے باشندے تھے، وہ ان ہی غزوات میں سے کسی غزوہ میں گرفتار کر کے جنگی قیدی کی حیثیت سے عرب لائے گئے، اس کی تصریح سب سے پہلے ابن علیہ کا زمانہ پانے والے مورخ و عالم ابن سعد نے طبقات میں لکھی الفاظ میں کی ہے:

اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم	اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم مولیٰ عبد الرحمن
مولیٰ عبد الرحمن بن قطبہ	ابن قطبہ اسدی کے دادا مقسم قیقان
الاسدی، اسد خزیمہ	کے قیدی تھے جو خراسان اور
وکان مقسم من سبی القیقانی	زابلستان کے درمیان واقع ہے۔

ما بین خراسان و زابلستان (طبقات ابن سعد، ص ۳۲۵)

خطیب نے بھی تاریخ بغداد میں ابن سعد کی روایت سے یہی الفاظ نقل کیے ہیں اور بعد کے مورخوں اور تذکرہ نویسوں میں امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابن سعد ہی کے حوالہ سے یہی درج کیا، البتہ اس میں وکان مقسم جدک ہے، یعنی جدہ کا اضافہ یا تصریح ہے کہ مقسم کس جنگ میں گرفتار ہو کر کب کوفہ آئے اور قبیلہ اسد بن خزیمہ کے غلام ہوئے ان باتوں کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے، البتہ یقین ہے کہ ۳۶ھ سے ۳۷ھ تک کی پانچ جنگوں میں کسی میں گرفتار ہو کر کوفہ لائے گئے، پندرہ سو سال کی مدت میں پانچ مرتبہ معرکہ کارزار گرم ہوا، ہر جنگ میں مسلمانوں کو بہت سے قیدی اور غلام ہاتھ لگے، ہمارا خیال ہے کہ پہلی جنگ میں مقسم گرفتار ہوئے تھے، جو مال غنیمت اور جنگی قیدیوں کے حصول کے اعتبار سے سب سے زیادہ کامیاب تھی، بلا ذریعہ کا یہ بیان پہلے گزر چکا ہے کہ

فقطروا صاب مغنا وسبباً
وقسم فی یوم واحد الفار
عاش بن مرہ عبدی نے فتح کے بعد مال غنیمت
اور قیدی حاصل کئے اور ایک دن میں
ایک ہزار قیدیوں کو اسلامی فوج میں تقسیم کیا،
(فتوح البلدان ص ۴۲۱)

خلیفہ بن خیاط نے بھی ان کی کامیابی کے بارے میں لکھا ہے

ووغل فی جبال القیقان فاصاً
سبایا کثیرۃ (تاریخ خلیفہ ص ۱۱۱)
قیقان کے پہاڑوں میں گھس گئے اور بہت
سے جنگی قیدی پائے۔

اگر مقسم ۳۶ھ یا ۳۷ھ کی جنگ قیقان میں گرفتار ہو کر کوفہ لائے گئے تو اس وقت کوفہ کی آبادی پر بیس بائیس سال سے زائد مدت گزر چکی تھی، اور وہاں عربوں کے مشہور قبائل مستقل طور سے سکونت پذیر ہو چکے تھے جن میں قبیلہ اسد بن خزیمہ بن مدرکہ وہاں کی شہر کی اور تمدنی زندگی میں نمایاں حیثیت حاصل تھی، اور اس کی بنیائی ہوئی مسجدیں، مکانات

اور دکانیں اس کے جاہ و جلال، شان و شوکت اور دولت و ثروت کو ظاہر کرتی تھیں چنانچہ اس قبیلہ کے ایک فرد سماک بن مخزوم اسدی کی مسجد سماک کہنے کی نہایت پر شکوہ اور پائیدار مسجد شہر کیجاتی تھی، مشہور شاعر خطل نے اس کے بارے میں کہا ہے:

ان سماکاً بنی مسجداً لا یرقہ
قل کنت احسبہ قیناً و اخبرہ
حق المہمات وفعل الخیر یبتدر
فالیوم طیر عن اثوابہ اللہ

اسی طرح بنو اسد کی ایک شاخ بنو جذیمہ تھی جس کے نام سے کوفہ میں مسجد بنی جذیمہ تھی، وہ بڑی اور لمبی چوڑی تھی، اس میں صرافوں کی کئی دکانیں تھیں:

کوفہ کے ان ہی بنو اسد بن خزیمہ کے خاندان میں عبد الرحمن بن قطیبہ اسدی اپنے زمانہ کے نامور سردار تھے، مقسم ان ہی کی ولادہ ملکیت میں آئے، عرب میں اسد بن ربیعہ بن نزار بھی مشہور قبیلہ تھا، اس لیے دونوں بنو اسد میں فرق کے لیے "اسدی اسد خزیمہ" کی تصریح کر دی جاتی ہے، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مقسم نے غلامی کے دور میں کوفہ میں تجارت کر کے اسکی آمدنی سے اپنے کو آزاد کرالیا تھا، وہ بزاز یعنی کپڑے کے تاجر تھے، بعد میں ان کے لڑکے ابراہیم نے بھی کوفہ میں بزازی کا پیشہ اختیار کیا، اور اس میں اتنی ترقی کی کہ کوفہ اور بصرہ میں ان کی تجارت کا سلسلہ جاری ہو گیا، اس زمانہ میں کوفہ اور بصرہ کے غلام عام طور سے تجارت کر کے بڑی بڑی رقمیں جمع کرتے تھے، اور اپنے آقاؤں سے مکاتبت پر آزادی حاصل کرنے میں ان سے

کام لیتے تھے، محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب المجرب میں تسمیۃ اشرف مکاتبتی البصرۃ والکوفۃ کے باب میں ایسے بہت سے غلاموں کا تذکرہ کیا ہے، جنہوں نے تجارت کر کے تیس ہزار، چالیس ہزار، ستر ہزار اور ایک لاکھ درہم پر اپنے آقاؤں سے آزادی حاصل کی تھی، (ص ۳۴ تا ۳۴۷)

ابراہیم بن مقسم کوئی مقسم کے بیٹے ابراہیم اشترت مالیہ میں سے تھے، انھوں نے اپنے والد کے کام کو آگے بڑھا کر کپڑے کی تجارت کو ترقی دی اور کوفہ و بصرہ میں اس کو فروغ دیا، ابن سعد نے لکھا ہے

وکان ابراہیم بن مقسم تاجراً من اهل الكوفة، وكان يقدم البصرة بتجارته فيبيع ويرجع (طبقات ابن سعد، ص ۳۲۵)

ابراہیم بزاز تھے، یعنی کپڑے کی تجارت کرتے تھے، اس کا پتہ امام ابو داؤد کے اس قول سے چلتا ہے، جو انھوں نے ابن علیہ کے بارے میں کہا ہے :

وهو رجل من اهل الكوفة بزاز، وهو مولی بنی اسد (بخاری، ص ۳۲۵)

ابراہیم بزاز بڑے مالدار اور خوش حال تھے۔ بسلسلہ تجارت بصرہ آتے جاتے تھے، بعض اوقات وہاں قیام طویل ہو جاتا تھا، اس لیے وہیں علیہ بنت حسان نامی ایک عورت سے نکاح کر لیا، جو بنو شیبان کی مولاۃ یعنی آزاد شدہ باندی تھی، یہ عورت باندی ہونے کے باوجود بڑی دیندار اور صاحب فضل و کمال تھی، دنیاوی اعتبار سے بھی اسے خاص و جاہل حاصل تھی، بصرہ کے علاقہ عوقہ میں اس کا شاندار مکان تھا جو اسی کے نام سے مشہور تھا، بصرہ کے علماء و فقہاء اور عباد و زباد میں سے حضرت صالح مری وغیرہ علیہ بنت حسان کے یہاں علمی و دینی استفادہ کے لیے حاضر ہوتے اور وہ باہر نکل کر ان حضرات سے مختلف موضوعات پر کھل کر گفتگو اور سوال و جواب کرتی تھی، علیہ جیسی ذی علم اور صاحب علم و کمال عورت سے شادی ہونے

آدمی کے امکان میں نہ تھی، معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم بڑی تجارت کے ساتھ علم و فضل میں بھی مشہور تھے، اور لوگوں میں انھیں بڑی مقبولیت حاصل تھی،

علیہ بنت حسان مولاۃ بنی شیبان (بنی شیبان کی آزاد کردہ باندی) تھی، جیسا کہ ابن سعد اور خطیب وغیرہ نے تصریح کی ہے، لیکن اس کے برخلاف صاحب خلاصہ تہذیب الکمال نے علیہ بنت حسان کو بھی مولاۃ بنی اسد بن خزیمہ بتایا ہے، جو بظاہر صحیح نہیں معلوم ہوتا، شاید ابراہیم کی نسبت سے اسے بھی اسد ہی لکھ دیا ہو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بن مقسم اور علیہ بنت حسان کی شادی میں بڑی خیر و برکت عطا فرمائی، ان سے دو لڑکے اسمعیل اور ربیع پیدا ہوئے اور دونوں نے زمانہ کے مطابق علم دین حاصل کیا، مگر اسمعیل بن ابراہیم جو ابن علیہ کی کنیت سے مشہور تھے، سید المحدثین اور ریحانۃ الفقہاء ہوئے اور ان کی نسل میں علم دین صدیوں تک جاری رہا۔

۱۳۲۵

تاریخ سندھ

حصہ اول و دوم

ہندوستان کی سرزمین میں مسلمانوں کا پہلا قافلہ سندھ ہی میں اتر اٹھا، اور یہیں انھوں نے سب سے پہلے حکومت کی بنیادیں استوار کیں، اور ایک ہزار سے اوپر یہاں داد حکمرانی دیتے رہے جس کے آثار آج بھی سندھ کے دور و دیوار سے نمایاں ہیں، ہندوستان میں مسلمانوں کی اسی اولین منزل کے عہد بعد کی حکومتوں کی بہت مفصل سیاسی و تمدنی و علمی تاریخ ہے۔

(قیمت: ۵۰-۱۲)

مولفہ سید ابو ظفر صاحب ندوی

منیجر

درد

فکر اسلامی کی تشکیل جدید

از ڈاکٹر واجد علی خاں لکچر اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ دہلی

”ذاکر حسین انسٹیٹوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کی جانب سے ”فکر اسلامی کی تشکیل“

کے موضوع پر ایک سمینار جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ۲۶ تا ۲۹ دسمبر ۱۹۷۷ء منعقد ہوا۔ ذیل

کی سطور میں اس کی روداد پیش کی جا رہی ہے، تاکہ جو اہل علم اس موقع پر موجود نہ تھے،

وہ بھی سمینار کے مباحث سے واقف ہو سکیں اور منتظین کو مفید مشورے دے سکیں، یہ روداد

ڈاکٹر واجد علی خاں صاحب لکچر شعبہ اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ نے مرتب کی ہے،

جہاں کہیں کچھ کمی اور زیادتی محسوس ہوئی تو حسب ضرورت حذف و اضافہ کر دیا گیا۔

(معارف)

موجودہ زمانہ میں ایک طرف لادینی اور الحاد کا سیلاب مختلف راستوں سے امنڈ رہا ہے

اور دوسری طرف سائنس اور ٹیکنالوجی کی ترقی نے مذہبی حلقوں کے سامنے نئے نئے مسائل کھڑے

کر دیے ہیں، جن سے عہدہ برآ ہونے کے لیے گہرے مذہبی علم اور عصر حاضر کے تقاضوں سے واقفیت

ضروری ہے، ان مشکلات کو تنہا مذہبی درسگاہوں کے فارغ التحصیل حل کر سکتے ہیں نہ یونیورسٹیوں

کے تعلیم یافتہ، کاروبار حیات کی وسعت اور علوم و فنون کی کثرت کے اس دور میں ایسے جامع العلوم

اشخاص کا وجود محال ہے جو زندگی کے ہر میدان میں پورے طور پر رہنمائی کر سکیں، اس لیے اسکے سوا
اور کوئی چارہ کار نہیں کہ علوم اسلامی کے ماہر اور جدید تعلیم کے صاحب نظر اصحاب جمع ہو کر ان مسائل
پر غور کریں اور ایسا حل نکالیں جو کسی تحریف و انحراف کے بغیر اصول اسلام کے مطابق اور وقت
کے تقاضوں کے موافق ہو، یہ سمینار اسی غرض سے منعقد کیا گیا تھا اس میں مختلف مکاتب فکر
سے تعلق رکھنے والے علماء اور جدید تعلیم یافتہ اصحاب کافی تعداد میں شریک ہوئے اور پہلو پہلو بیٹھ کر
مختلف مسائل پر غور کیا اور خلوص اعتماد کی فضا میں مفید فیصلے کئے۔

شاید اس نوعیت کا یہ پہلا اجتماع تھا، اس میں دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم ندوۃ العلماء،
مدرسۃ العلم فرنگی محل، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی کے فضلا،
اور دہلی، مدراس، بنارس اور لکھنؤ کے ارباب فکرو نظر کے علاوہ بعض مسیحی اداروں کے نمائندوں نے
بھی شرکت کی۔

اس موقع پر جناب شہاب الدین حبیب انصاری ناظم کتب خانہ جامعہ نے اسلامی کتب کی ایک
نمائش کا انتظام بھی کیا تھا، جس میں قرآن مجید، اسلامی علوم، اہم کتابیں اور مسلم آرٹس کے دلکش
نمونے جمع کئے گئے تھے۔

سمینار کا افتتاح صدر جمہوریہ ہند عزت مآب جناب فخر الدین علی احمد صاحب نے کیا،
اور افتتاحی جلسہ کی صدارت دارالعلوم دیوبند کے مہتمم جناب مولانا محمد طیب صاحب نے کی،
اس جلسہ میں اتنی بڑی تعداد میں لوگ شریک ہوئے کہ پنڈال اپنی وسعت کے باوجود تنگ نظر
آنے لگا، اس موقع پر مندوبین کے علاوہ بیرونی ممالک کے سفرا اور دہلی کے بہت سے اہل علم
اور علماء بھی موجود تھے۔

سمینار کا افتتاح کرتے ہوئے صدر جمہوریہ ہند جناب فخر الدین علی احمد صاحب نے فرمایا

”اسلام میں اتنی وسعت ہے کہ وہ ہر دور کے لیے ایک پیغام اور رہنمائی رکھتا ہے، اسلام نے جمود پر حرکت کو ترجیح دی ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو پھر ہم یہ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ اسلام ہر زمانہ کے لیے ہے، بدلتے ہوئے حالات میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید ہماری زندگی کے ہر گوشہ میں تشریف طلب ہو گئی ہے۔ یوں تو اسلام نے زندگی کے ہر پہلو پر شروع ہی سے اپنا نقطہ نظر واضح کر دیا، جس کو وقت کی روشنی میں دیکھا جاسکتا ہے، حصول علم، حقوق اہل و عیال، حب الوطنی، قومیت، رواداری، امن، ہم آہنگی، اتحاد و اتفاق، مساوات، معاشرتی انصاف، ہمدردی، غرض دینی و دنیاوی اعتبار سے کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس کا حل ہم کو قرآن پاک اور سیرۃ النبیؐ سے نہ ملتا ہو، لیکن سائنس اور ٹکنالوجی کی ترقی اور علم کے پھیلنے کا نئے، اپنی ذات اور سماجی زندگی کے بارے میں انسان کی نظروں کو پہلے سے زیادہ وسعت اور گہرائی عطا کر دی ہے، فکر اسلامی کی تشکیل جدید کو سائنس کی ترقی، علوم کے پھیلنے اور تمدن کی پیچیدگی اور بدلتے ہوئے سماجی رشتوں کی پوری رعایت دھیان میں رکھنی ہوگی، ہمیں اس اعتماد کے ساتھ آگے بڑھنا چاہئے کہ ایسا کرنا ممکن ہے کیونکہ فکر اسلامی ماضی میں بھی ترقی کی صلاحیت کا مظاہرہ کر چکا ہے، تاریخ اسلام کا یہی نازک مرحلہ تھا جب ہندوستان میں شاہ ولی اللہ، سرسید احمد خاں، علامہ اقبال اور مولانا ابوالکلام آزاد جیسے علماء اور مفکرین نے فکر اسلامی کی تشکیل نو کا کام ہاتھ میں لیکر مایوسی کو امید اور جمود کو حرکت سے بدلنے کی کوششیں کیں۔“

صدر جمہوریہ ہند نے تجویز کیا کہ وقت کا تقاضا ہے کہ بدلتے ہوئے حالات سے ہم آہنگی پیدا کرتے ہوئے ہم آگے بڑھیں، اپنے خیالات کو غور و فکر کی نئی روشنی میں ڈھالیں اور ترقی کی دوڑ میں دوسری قوموں کے شانہ بشان چلیں، اس کے لیے وسیع

اور وسیع انقلاب ہونے کی ضرورت ہے۔

حضرت مولانا فارسی محمد طیب صاحب نے اپنی تقریر میں کہا کہ ”کسی بھی ادارہ کی ترقی اور وسعت کے لیے یہ ضروری ہے کہ پہلے دائرہ کار کا تعین ہو اور اسکے مناسب اشخاص کا انتخاب ہو، پھر وہ اپنی صلاحیتوں کے مطابق راہیں پیدا کر لیتے ہیں جن مسائل پر غور کرنا ہوا ان کے لیے ایسے لوگوں کو منتخب کرنا چاہئے جو اس کے اصول و فروع سے بخوبی واقف ہوں اسلام ایک ایسا دین ہے جو ہر دور کے تقاضے پورے کر سکتا ہے، کتاب و سنت کی مشعل ہدایت نے ہر زمانہ میں رہنمائی کی، عرب کے سادہ ماحول سے اسلام آگے بڑھا تو ایرانی تہذیب، رومی تمدن اور یونانی علوم سے مدد بھیڑ ہوئی، مگر اللہ نے ایسے لوگوں کو پیدا کر دیا، جنہوں نے ان کے تار و پود کھیر دیے، پھر باطنی علوم کا سامنا ہوا، مگر عسوفیاء اسلام نے اس ظلم کو بھی توڑ دیا، پھر عقل پرستی کا دُور اور اب سائنسی مشاہدات کا زمانہ ہے، اسلام کے اصول ہر دور میں اٹل رہے، عقائد و عبادات ناقابل تغیر ہیں، ہاں معاشرت و معاملات کے مسائل پر غور ہوتا رہا ہے، اور علماء و فقہاء زمانہ کے تقاضوں کو ملحوظ رکھتے رہے ہیں،

اقتتاحی اجلاس میں جن لوگوں نے تقریریں کیں ان میں جامعہ ملیہ اسلامیہ کے وائس چانسلر پروفیسر مسعود حسین خان، ڈاکٹر حسین انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کے ڈائریکٹر پروفیسر عنیاء الحسن فاروقی، شعبہ اسلامک اینڈ عربی ایرائیٹین اسٹڈیز کے صدر پروفیسر شیرا بخت اور ایرانی کلچرل کونسلر سٹرافیہ مجتہائی شامل ہیں،

رشیخ الجامعہ پروفیسر مسعود حسین نے اپنے خطبہ استقبالیہ میں فرمایا: ”سیمینار عام سیمیناروں سے مختلف ہے، ہندوستان میں اسلام ایک نئے موقف اور مسلمان ایک نئے ماحول میں موجود ہے، دیگر ہم وطنوں کی طرح اس کا عہد و پیمان بھی سیکولرزم، جمہوریت اور سوشلزم سے اٹل ہے۔“

جس کا تقاضا ہے کہ وہ ایک نئی نفسیات کا حامل ہو، اپنے مذہب کے علاوہ دیگر مذاہب کا احترام کرتا ہو، جمہوری طریق حیات پر عامل ہو، اور سوشلزم کا معاشی وظیفہ رکھتا ہو، ان اقدار کے ڈھانچے میں جب ہندوستانی مسلمان کے ذہن کی ساخت و پرداخت ہوگی تو اس کے تمام افکار و تصورات میں تبدیلی اور توسیع ہوگی، مذہبی فکر کے بھی ان سانچوں اور ڈھانچوں پر جو پیکر ہوں برس پہلے مخصوص حالات میں وضع کیے گئے تھے، از سر نو غور کرنا ہوگا، ہندوستانی مسلمان کا انداز فکر ایک ہی سلیک دین کا گھر ہونے کے باوجود ایک عرب، ایک ایرانی اور ایک پاکستانی سے مختلف ہوگا، اسے تشریح، تفسیر اور تفسیر کے نئے مقامات سے گزرنا ہوگا، مذہبی فکر کی تشکیل نو کے اس عمل میں اسے ضمنی و حقیقی، فردی و اصلی اور موقتی و ابدی اقدار کے فرق کو ملحوظ رکھنا ہوگا، ظاہر ہے ان کے نازک امتیازات کی تمیز کا حق صرف مکمل عالم کو پہنچتا ہے، جو ایک طرف دینی علوم اور ان کے متعلقات کا ادراک کامل رکھتا ہو، اور دوسری طرف عصر جدید کے ان تقاضوں، عوامل اور محرکات کا واقف کار بھی ہو، جو حیات اجتماعی کو سیاسی، معاشرتی اور معاشی اعتبار سے زیرِ ذرہ رکھتے ہیں، جامعہ ملیہ اسلامیہ ایسے ہی عالموں کی تخلیق چاہتی ہے، جو جدید و قدیم کے ماہروں جکا اپنے محوروں سے راست تعلق ہو، لیکن اس کے ساتھ ساتھ حیات اجتماعی کی کلیت کو سمجھنے کی صلاح رکھتے ہوں، اور درجاتِ علم پر مربوط انداز میں سوچنے کی اہلیت جو وارداتِ قلبی کی باطنیت کے ہم راہ ہوں لیکن باخبر ہوں اس طبعی، معاشی اور معاشرتی ماحول سے جو ان کے ارد گرد پھیلا ہوا ہے، جن کی فکر صرف اسلام بلکہ دیگر مذاہب تک محدود کر سکتی ہو ان اقدار عالیہ اور مطلقہ کی جو اس ملک کی روایات اور طرز حیات میں صدیوں سے پیوستہ ہیں اور جو ہر لحظہ ہمارے عمل و کردار کو متاثر کرتی رہتی ہیں۔

اس کے بعد انسٹی ٹیوٹ کے ڈائریکٹر جناب ضیا الحسن فاروقی نے انسٹی ٹیوٹ کا مختصر قارئین

کراتے ہوئے سمینار کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالی، انہوں نے کہا کہ فکر اسلامی کی تشکیل جدید کا سکہ جس قدر آج پیچیدہ ہے اتنا پہلے کبھی نہیں تھا، لیکن یہ ایسا مسئلہ ہے جس کو علماء اسلام اور مسلم دانشور زیادہ دن تک نظر انداز نہیں کر سکتے، لیکن مشکل یہ ہے کہ علماء وقت کے علوم اور زمانہ کے نئے تقاضوں سے پورے طور پر آگاہ نہیں ہیں، اور جدید تعلیم کا ہوں سے نکلے ہوئے افراد علوم اسلامی سے کوئی خاص واقفیت نہیں رکھتے ہیں، ضرورت ہے کہ ان دو مختلف حلقوں کو ایک مرکز پر جمع کیا جائے، اس سمینار کے انعقاد کا یہی مقصد ہے۔

اس کے بعد ایرانی سفارت خانہ کے کلچر کونسلر ڈاکٹر مجتبیٰ نے سمینار کے موضوع پر انگریزی میں ایک مختصر تقریر کی، پھر پروفیسر شیراجی، چوانٹ ڈاکٹر سمینار اور صدر شعبہ اسلامک و عرب ایرینسین اسٹڈیز جامعہ ملیہ نے مہمانوں کا شکریہ ادا کیا، اس افتتاحی اجلاس کے بعد سہ پہر سے مقالات کے جلسے شروع ہوئے، جن کی تفصیل حسب ذیل ہے،

(۱) پہلا اجلاس ۲۶ دسمبر ۱۹۶۷ء ۳ بجے سہ پہر سے ۸ بجے شب تک

صدر: جناب پروفیسر علی محمد خسرو، وائس چانسلر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،

عنوان مقالہ

نام مقالہ نگار

اسلامی شریعت اور وقت کے تقاضے،

۱۔ جناب مولانا عبد السلام قندلانی مذہبی

دار المصنفین، اعظم گڑھ

علم کلام اور شریعت کی نئی تعبیر

۲۔ جناب پروفیسر شیراجی صاحب

صدر شعبہ اسلامک و عرب ایرینسین

اسٹڈیز، جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی

نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
پروف ڈاکٹر پیر اکبر عابدی بنارس ہندو یونیورسٹی ۴۔ محمد رحمت علی صدر شعبہ معاشیات جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی	نئے ہندوستان میں اجتہاد کا مسئلہ (نئی نقطہ نظر) اسلام اور دولت کی منصفانہ تقسیم
(۳) دوسرا اجلاس، ۲ دسمبر ۱۹۶۶ء بجے صبح سے ایک بجے دوپہر تک۔ صدر: جناب مولانا عبدالسلام قدوائی ندوی، مشیر علمی دارالمصنفین اعظم گڑھ و سابق ناظم وینیات جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی	
نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب سید صباح الدین عبد الرحمن ناظم دارالمصنفین اعظم گڑھ ۲۔ جناب مولانا مجیب اللہ ندوی مستتر جامعہ الرشاد اعظم گڑھ ۳۔ جناب حسن الدین احمد اکادمی آف اسلامک سٹڈیز، حیدرآباد ۴۔ جناب ڈاکٹر یوسف گوکن، پراسسور یونیورسٹی ۵۔ جناب ڈاکٹر انور منظم عشرانیہ یونیورسٹی، حیدرآباد ۶۔ جناب ڈاکٹر عبدالحق انصاری دشواہجاری یونیورسٹی، شانتی ٹکین	جدید فکر اسلامی کی تشکیل میں تصوف کا حصہ فکر اسلامی کی تشکیل جدید اسکے محرکات اور ضرورت حدیث پر نظر ثانی کی ضرورت امام ابن تیمیہ کا مجتہدانہ موقف جمال الدین افغانی اور علماء علم کلام کا ایک تنقیدی جائزہ

نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب مولانا پیران الدین سنبھلی دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ	تقلید مثبت و منفی پہلو
(۳) تیسرا اجلاس، ۲۸ دسمبر ۱۹۶۶ء، بجے ۱۲ بجے شام تک۔ صدر: جناب پیر الدین طیب جی سابق وائس چانسلر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،	
نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب پروفیسر سید مقبول احمد صدر شعبہ ویٹ اینڈ اینیمل سٹڈیز علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ۲۔ جناب نجات اللہ صدیقی شعبہ معاشیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ۳۔ جناب مولانا وحید الدین خان، دہلی ۴۔ ڈاکٹر طاہر محمود شعبہ قانون دہلی یونیورسٹی۔ ۵۔ جناب انوار علی خاں سوز شعبہ انگریزی، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ۶۔ ڈاکٹر رفیق سید، شعبہ سوشل وکلی جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی	روایت اور تجدد: جدید نقطہ نظر نئے ہندوستان میں اجتہاد کا دائرہ عمل جدید علم کلام اور اس کی اہمیت عالم عربی میں قانونی اصلاحات نور اسخ العقیدہ کی اور فکر اسلامی کی تشکیل اسلام میں فکر کی تشکیل نو: عمرانیاتی نقطہ نظر
(۴) چوتھا اجلاس، ۲۸ دسمبر ۱۹۶۶ء، صبح ۹ بجے سے ۱۲ بجے دوپہر تک صدر: جناب ڈاکٹر سید عابد حسین سکریٹری اسلام اینڈ وی ماڈرن ایچ سوسائٹی۔	
نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب پروفیسر وحید الدین انڈین انسٹیٹیوٹ آف اسلامک سٹڈیز، نئی دہلی	اسلامی فکر کی تشکیل نو: اقبال کی نظری

نام مقالہ نگار

عنوان مقالہ

۲۔ جناب مولانا پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی
انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، دہلی

ویدیر برہمان

۳۔ جناب مولانا محمد رضا انصاری

شعبہ سنی دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۴۔ جناب ڈاکٹر کریمین ٹرال - دیباچوتی، دہلی

مولانا عبدالحی کا فقی موقوف اور نئے ہندوستان
میں اس کی معنویت

سرسید احمد خاں اور علم کلام کا احیاء

(۵) پانچواں اجلاس ۲۸ دسمبر ۱۹۶۷ء، سہ پہر ۳ بجے سے ۷ بجے شام تک۔

صدر: جناب ڈاکٹر یوسف حسین سابق پروفیسر چانسلر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی،

نام مقالہ نگار

عنوان مقالہ

۱۔ جناب ڈاکٹر فضل الرحمن کنوری

شعبہ سنی دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۲۔ جناب ڈاکٹر غیاث الدین اڈلفی

ہنری مارٹن انسٹی ٹیوٹ لکھنؤ

۳۔ جناب مولانا ریاست علی، دارالعلوم دیوبند

۴۔ جناب ڈاکٹر محمد اقبال انصاری

شعبہ اسلامک اسٹڈیز، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۵۔ جناب ڈاکٹر سعید احمد پالپوری، دارالعلوم دیوبند

۶۔ جناب مولانا عزیز احمد قاسمی، دارالعلوم دیوبند

فکر اسلامی کی تشکیل جدید: ضرورت اور لائحہ عمل

فکر اسلامی اور شریعت کی نئی تعبیر

(۶) چھٹا اجلاس ۲۹ دسمبر ۱۹۶۷ء، صبح ۹ بجے سے ۱۱ بجے تک

صدر: جناب حیات اللہ انصاری، ڈاکٹر گزرتی اردو بورڈ، نئی دہلی،

نام مقالہ نگار

عنوان مقالہ

۱۔ جناب مولانا محمد تقی امینی

ناظم دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۲۔ جناب ڈاکٹر محمود الحی

شعبہ اسلامک اسٹڈیز، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۳۔ جناب مولانا ابوالعزیز ندوی

دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

حدیث کا تنقیدی مطالعہ

مفتی محمد عبدہ کا مجتہدانہ موقف

قیاس، استحسان اور عرف

وقت کی کمی کے باعث پروفیسر عنیا، الحسن فاروقی اور ڈاکٹر محمد سالم قدوائی ندوی (ریڈر

شعبہ اسلامک اسٹڈیز عرب ایرین اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ) اپنے مقالات نہیں پڑھ سکے، ان کے

مقالات کے عنوان بالترتیب اس طرح ہیں: "عربی مدارس، نصاب تعلیم اور فکر اسلامی"؛ "سرسید کا

مذہبی نقطہ نظر ان کی تفسیر کی روشنی میں"

تمام مقالات بہت دلچسپی سے سنے گئے، سامعین میں مقالہ نگاروں اور مندوبین کے علاوہ

مختلف مکاتب فکر کے علمائے کرام اور دانشوروں نے ہر مقامی حضرات نے بہت بڑی تعداد میں شرکت کی،

ان میں پروفیسر محمد شفیع پروفیسر چانسلر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، پروفیسر انوار الحق دین نکلٹی

آف سوشل سائنسز، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، ڈاکٹر ریاض الرحمن خاں شیروانی ریڈر شعبہ عربی علی گڑھ

مسلم یونیورسٹی اور پروفیسر سید حسین محمد جعفری امریکن یونیورسٹی بیروت قابل ذکر ہیں، پروفیسر

سید حسین محمد جعفری نے فکر اسلامی کی تشکیل جدید پر ایک مختصر تقریر بھی کی،

مقالات پر بحث و گفتگو بڑی اچھی فضا میں ہوئی، جدید و قدیم درس گاہوں کے فضلاء نے ایک دوسرے کے نقطہ نظر کو سمجھنے کی پوری کوشش کی، سب سے پہلا مقالہ مولانا عبدالسلام قدوائی نے صاحب کا تھا، جس میں موصوف نے فرمایا "مسلمان اسلام کو خدا کا آخری دین، قرآن مجید کو آخری کتاب اور اپنے پیغمبر (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو آخری پیغمبر سمجھتے ہیں، ایسی صورت میں اسلامی شریعت کو کس طرح جامد سمجھا جاسکتا ہے، جب قیامت تک قرآن مجید زندگی کا دستور العمل اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت معیار عمل ہے تو ان کے اندر قدرۃ الہی چمک ہونی چاہئے کہ اس تغیر پذیر دنیا میں اسلامی احکام پر عمل میں کوئی دشواری محسوس نہ ہو۔" اپنے وضاحت کی کہ دین کے اصل ماخذ کتاب و سنت ہی ہیں، اجماع اور قیاس کا درجہ ان کے بعد ہے، ان میں یہ خیال بھی کیا جاتا ہے کہ کتاب و سنت سے انحراف نہ ہونے پائے، حقیقی اجماع خلافت راشدہ کے ابتدائی دور کے بعد نہیں ہو پایا، البتہ ایسا ہوتا رہا کہ اہل علم یا ارباب حل و عقد نے غور کر کے کوئی بات طے کر لی اور جب اس کا اعلان ہوا تو کسی نے اختلاف نہیں کیا، اس طرح رفتہ رفتہ اس نے تواتر عمل کی شکل اختیار کر لی، ایسے اجتماعی فیصلے کی بھی بڑی اہمیت ہے، لیکن بعد کے زمانے میں جب حالات و مصالح کی نوعیت وہ نہ رہ گئی جس کی بنا پر پہلا اجتماعی فیصلہ کیا گیا تھا اور اس کے برعکس موجودہ حالات و مصالح کا تقاضا کچھ اور ہو تو اس پر اہل علم نظر ثانی کر سکتے ہیں، البتہ کتاب و سنت کا خیال ہر حال میں رکھنا پڑے گا۔" مولانا عبدالسلام صاحب نے موجودہ حالات میں اجتماعی فیصلوں کے لیے ایک ایسی کمیٹی کی تشکیل کی تجویز پیش کی جس میں علماء اسلامیہ کے ماہرین کے ساتھ ایسے جدید تعلیم یافتہ حضرات بھی شامل ہوں جو عصر حاضر کے مسائل سے گہری نظری واقفیت کے ساتھ مکمل عملی تجربہ رکھتے ہوں۔

جناب پروفیسر شیرالحق اپنے مقالہ میں زمانہ حال اور مستقبل میں رونما ہونے والے تقاضوں کے

پیش نظر ان علتوں پر انہماک خیال کیا جو کہ مختلف احکامات کے تحت منصوصات میں بیان کی گئی ہیں اپنے فرمایا "ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وحی کو بذات خود تو دوام اور قطعیت کا درجہ حاصل ہے لیکن اس کا جو مفہوم ذہن انسانی نے متعین کیا ہے، اس کی وہ حیثیت نہیں ہے، ظم الہی کا احاطہ انسان کے بس میں نہیں ہے، اس کی عقل تغیر پذیر حالات و کیفیات کی تاب نہ لے سکتی ہے وہ زمان و مکان کے دائرہ سے باہر نہیں جاسکتی ہے، فضلاء نے نیز وحی کا مکمل ادراک اس کے لیے نامکمل ہو، غور سے دیکھا جائے تو قرآنی آیات میں ایسے اشارات موجود ہیں، حسب ضرورت عقل و حکم بھی بیان کیے گئے ہیں، سلسلہ کلام میں احکام میراث اور اسلامی قانون شہادت سے متعلق آیات کا ذکر آگیا تو اپنے فرمایا کہ اس سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ میں قانون میراث یا قانون شہادت میں کسی قسم کی تبدیلی کا مطالبہ کر رہا ہوں، میرے مضمون کی غرض یہ نہیں ہے، میں تو ایک کلامی مسئلہ سے بحث کر رہا ہوں کہ انسان کبھی بھی اللہ تعالیٰ کے علم کا مکمل ادراک نہیں کر سکتا، آیات الہی کا حقیقی مطلب وہی جانتا ہے، اللہ تعالیٰ پر ایمان اور اس کی کتاب کو ہر زمان و مکان کے لیے نام نہایت تسلیم کرنے کا لازمی نتیجہ ہی نکلتا ہے کہ ہمارا اس بات پر بھی ایمان ہو کہ وحی الہی میں غنی و مستقبل کی تمام ضرورتوں کا لحاظ رکھا گیا ہے اور جس طرح قدیم مفسرین نے اپنے زمانہ میں اپنے علم و فہم کے مطابق اس کا مفہوم متعین کیا ہے، اسی طرح حال اور مستقبل کے مفسر اپنے دور میں آیات الہی کا مطلب بیان کرتے رہیں گے اور احکام الہی کے نفاذ میں ماحول کی رعایت اور زمان و مکان کے تقاضوں کا لحاظ رہے گا۔"

مولانا مجیب اللہ صاحب نے اپنے مقالہ میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید یا علم کلام اور شریعت اسلامی کی نئی تعبیر کے تین محرکات: ترقی پسندی اور برسرِ اقتدار طبقہ کا ردِ پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ "اسلام کوئی اقلیدس کا فرضی نقطہ یا کوئی ایسا مجبور نظام نہیں ہے جس کا عمل زندگی سے کوئی تعلق نہ رہا ہو، وہ کیمیا اور طبیعیات کے دور بینی اور غور و بینی مشاہدات

کی طرح نہیں ہے جن میں روزانہ تبدیلی ہوتی رہتی ہے بلکہ وہ انبیاء کے مشاہدات ہیں جن میں لاکھوں برس سے کوئی فرق نہیں ہوا ہے۔ مولانا نے علم کلام اور شریعت اسلامی کی نئی تعبیر پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا: ”موجودہ دور میں ایک نئے علم کلام کی ضرورت سے کسی کو انکار نہیں ہے، مگر اصل سوال یہ ہے کہ اس کا دائرہ کار کیا ہوگا، میرے نزدیک نئے علم کلام کا کام یہ ہے کہ وہ اسلامی عقائد کی ایک ایسی صاف ستھری تعبیر کرے جس سے انسانی زندگی کے مادی اور روحانی پہلو باہم مربوط نظر آئیں۔ اختلاف اس میں نہیں ہے کہ شریعت میں اجتہاد کی گنجائش ہے بلکہ اختلاف اسکے دائرہ اختیار اور معاشرہ کی سیاسی و معاشی فلاح کے حدود کے تعین میں ہے۔“

مولانا برہان الدین سنہلی نے تقلید کی ضرورت پر زور دیتے ہوئے فرمایا: ”تقلید عام انسانوں کی ایک عملی ضرورت ہے اور یہ کہنا شاید مبالغ نہ ہوگا کہ سواد اعظم ملکہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ ہر انسان اکثر حالات میں ”تقلید“ ہی کی سواری پر اپنی زندگی کا سفر طے کرتا اور منزل سے ہٹنا ہوتا ہے۔“ مجتہد ہونے کے لیے جن علوم میں ہمارے کی ضرورت ہے انکی فہرست بتاتے ہوئے اپنے فرمایا کہ ”ہر شخص کے بارے میں براہ راست قرآن و سنت سے احکام معلوم کر سکنے کی توقع رکھنا عملاً محال ہے، لیکن اس کے ساتھ موصوف نے یہ بھی فرمایا کہ بعض اوقات تقلید کے بارے میں غلو سے کام لیا گیا، حد اعتدال سے تجاوز کی بنا پر ایسے واقعات رونما ہوئے جن کی وجہ سے متعدد علماء تقلید کو ناپسندیدہ بلکہ ناجائز قرار دینے پر مصر ہو گئے۔“

نئے ہندوستان میں اجتہاد کے دائرہ عمل پر گفتگو کرتے ہوئے ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی نے اپنے مقالے میں فرمایا کہ اجتہاد کا دائرہ عمل اسلامی مشن کے سیاق میں متعین کیا جائے تو اس کا مزاج اس اجتہاد جس پر آخری زمانے کے علماء کرام اجماع کر لی گئی اور اس تجدید سے جس کا مظاہرہ بعض روشن خیال مفکرین کی طرف سے ہوتا رہتا ہے بالکل مختلف ہوگا۔ صحیح طریقہ یہ ہوگا کہ اصل اہمیت دعوت کو دیکھا جائے اسلامی زندگی کو اس کا ذریعہ سمجھا جائے اور اجتہاد کا کام یہ قرار پائے کہ وہ ہندوستان کے موجود

حالات میں مسلمانوں کے لیے ایک فعال اور ترقی پذیر زندگی کے ایسے طور طریقے تجویز کرے جو اسلامی اصول زندگی کے زیادہ سے زیادہ آئینہ دار ہوں۔“

جناب انوار علی خاں سوز نے اپنی نئی اصطلاح نور اسخ العقیدگی کی وضاحت اس طرح کی:

”نور اسخ العقیدگی کی اصطلاح میں نے نوافلاطونیت (Neo-Platonism) اور نو کلاسیکیت (Neo-classicism) کی مدوجہ اصطلاحوں کی روشنی میں اختیار کی ہے، جیسا کہ نور اسخ العقیدگی کی لفظی ساخت ہی سے ظاہر ہے، میری مراد اس سے نور اسخ العقیدگی ہی ہے، مگر ایک نئے انداز کی روش۔“

نور اسخ العقیدگی وہ نقطہ نظر ہے جو روایت سے انحراف کے بجائے روایت کی توسیع کا قائل ہے، جو دینی ورثہ کو کسی قیمت پر دریا برد کرنے کیلئے تیار نہیں ہے، لیکن قدامت پسندی کے باوجود متحدہ دائرہ انداز میں سچے کے لیے تیار ہے، آپ نے مزید فرمایا ”نور اسخ العقیدگی پورے قرآن کو اللہ کا کلام اور تمام انسانیت کے لیے تیار ہے، مگر ہر مسلمان کو یہ حق بھی دیتی ہے کہ وہ اسے بطور خود اور بقدر استطاعت سمجھنے کی کوشش کرے بلا لحاظ اس کے کہ وہ روایتی معنوں میں عالم ہے یا نہیں۔“

جناب مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ اجتہاد کو شرح و بسط کیا ہے بیان کرتے ہوئے فرمایا: جدید معاملات و مسائل کے لیے قرآن و سنت، تعامل صحابہ، اجماع امت اور فقہی نظائر و شواہد کی روشنی میں استنباط و استخراج احکام کا سلسلہ برابر جاری رہے گا اور اس طرح شریعت کے ذخیرے میں نشوونما اور اضافہ ہوتا رہے گا، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے سوالات کے تشفی بخش جواب دیے،

ڈاکٹر کریمچین ٹرال نے اپنے مقالہ میں سر سید احمد خاں کے مذہبی نقطہ نظر کو تفصیل سے بیان کرتے ہوئے کہا: ”اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ دوسرے ہندوستانی مسلمانوں کے مقابلہ میں وہ پہلے شخص ہیں جنہیں اس بات کا احساس تھا کہ اسلامی علوم اور مذہبی مآخذ کا تنقیدی مطالعہ

کرنے کے لیے ضروری ہے کہ انسان مغربی فلسفہ اور جدید سائنس کی طرف سے اپنی نظر نہ موڑے۔
مولانا ابوالعرفان ندوی نے فرمایا: ”جس نظام قانون میں اجماع و قیاس کو استنباط و استخراج کی بنیاد قرار دیا گیا ہے اسے جامد کس طرح کہا جاسکتا ہے، بدلتے ہوئے حالات میں جو نئے مسائل سامنے آئیں گے ان کو ہم قیاس و استحسان، عرف عام اور اجماع امت کے ذریعہ حل کریں گے، یہ کام ماضی میں بڑے پیمانے پر ہوا ہے، اور انفرادی حیثیت سے اب بھی ہو رہا ہے، لیکن اس کام کے لیے علم و صلاحیت کی ضرورت ہے، میرے خیال میں کتاب و سنت کی حدود کے اندر زمانہ کی ضروریات کے مطابق مسائل میں تبدیلی ہو سکتی ہے، لیکن یہ کوشش تعمیر کے لیے ہونی چاہیے تخریب کے لیے نہیں۔“

جناب سید صباح الدین عبدالرحمن صاحب ناظم دارالمصنفین نے اپنے مقالہ میں یہ پیش کیا کہ اگر تصوف کو کھلے دل سے سمجھنے کی کوشش کی جائے تو پھر اس میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس کے ذریعے ہر زمانہ میں اسلامی طرز فکر کی تشکیل ہوئی ہے، اور آج بھی یہ اسلامی طرز فکر کو متاثر کر سکتا ہے، انھوں نے تصوف کو ایک روحانی عابطہ اخلاق قرار دیا اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ اس روحانی اخلاق کے ذریعے سے اسلامی طرز فکر کی نئی تشکیل میں آسانی ہو سکتی ہے، اور اگر اسی روحانی اخلاق کو فلسفیانہ رنگ میں پیش کیا جائے تو اسلامی اخلاق کا ایک اعلیٰ روحانی فلسفہ بھی مرتب ہو سکتا ہے، انھوں نے اپنے مقالہ میں اقبال کے تصوف پر روشنی ڈالی اور بڑے وثوق کے ساتھ کہا کہ ان کے ایمان معراجیات، مقصود حیات اور لائقانہی حیات کے تخیل میں جو صفت اللہی رنگ ہے وہ نشتہ، کانٹ، شوپنار، جیمس وارڈ اور ولیم جیمس وغیرہ کے ذریعے سے نہیں آیا بلکہ پروردگار کے صفویانہ اور عارفانہ خیالات کے مطالعہ سے آیا، آخر میں یہ کہا کہ اگر یہ دانائے راز، ناہیہ نفس شاعر اور مشرق کو خواب گراں سے بیدار کرنے والا فلسفی صوفیائے کرام کی تعلیمات سے متاثر ہو سکتا ہے تو پھر یہ کہنا صحیح ہو گا کہ اگر موجودہ دور میں کسی میں حضرت ابوالحسن علی ہجویری

سما فکر خواجہ معین الدین کا پیغام حق، حضرت بختیار کاکی کا حب رسول، حضرت فرید الدین گنج شکر کی صلاحیت دل، شیخ نظام الدین اولیا کا حقوق العباد، حضرت نصیر الدین چراغ دہلوی کا مذہب و سلوک، شیخ شرف الدین بھیا منیری کے ادراک، تقویٰ اور معرفت نفس، سید اشرف جہانگیر سمنانی کی تسلیم و رضا، حضرت خواجہ گیسو داز کا تزکیہ اخلاق، حضرت مجدد الف ثانی کی دعوت و عزیمت اور خود ڈاکٹر اقبال کے عشق کی نوائے زندگی اور سوز و مہم جمع ہو جائی تو اس سے نئے ہندوستان میں اسلامی طرز فکر کی ایسی نئی تشکیل ہو سکتی ہے جس سے نہ صرف مسلمانوں بلکہ اس ملک کے معاشرتی بلکہ سیاسی زندگی میں بھی ایک نئی روح اور زندگی پیدا ہو سکتی ہے۔

مولانا سعید احمد پالنپوری نے اپنے مقالہ میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ”اب استدلال میں عقلی دلائل کی جگہ محسوسات کو زیادہ پسند کیا جانے لگا ہے، اس لیے تشکیل نو میں ضروری ہے کہ دلائل و براہین کا پیرائے بیان بدل جائے۔“ اسلامی فکر کا اصل سرچشمہ قرآن کریم اور احادیث نبویہ ہیں، ان میں جو فکر بسیط انداز میں بیان کی گئی ہے اسے علمی اور فنی حیثیت سے سامنے لانا چاہئے، اس میں تعبیر کی حد تک تو تغیر و تبدل گوارا ہو سکتا ہے مگر اس میں ہماری فکر کی دخل اندازی کسی طرح برداشت نہیں کی جاسکتی اور یہ بات اسی وقت ممکن ہے جبکہ ہم قرآن و حدیث کے اصول موضوعہ سے صرف نظر نہ کیا جائے، اگر کوئی ذیلی اجتہاد ناگزیر ہو تو وہ بھی اسی دائرہ میں رہ کر کیا جائے، ایسا اجتہاد جس سے فکر اسلامی کی ساری گزشتہ بساط ہی الٹ جائے کسی طرح مناسب نہیں ہے، اجتہاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ماضی سے فکری رشتہ کاٹ لیا جائے، تمام مجتہدین امت نے ہمیشہ ماضی سے اپنا رشتہ استوار رکھا ہے، کیونکہ ایسا کرنے ہی سے نئے مجتہدات اصل سرچشمہ سے منسلک ہو سکتے ہیں۔“

ڈاکٹر طاہر محمود نے عرب مملک کے قوانین میں جو تبدیلیاں وقتاً فوقتاً کی گئی ہیں انھیں اختصار کے ساتھ بیان کیا،

پروفیسر ڈاکٹر مقبول احمد نے روایت اور تجدید کے موضوع پر اپنا مقالہ سنایا جس میں قدیم نقطہ نظر کے ساتھ غور و فکر کی غرض سے کچھ جدید پہلوؤں کا ذکر بھی کیا، یہ مقالہ دلچسپی سے سنا گیا۔ آخر میں حاضرین کے استفسار پر مقالہ نگار نے محل بیانات کی تفصیل پیش کی اور کہا کہ کتاب و سنت اصل بنیاد ہیں، جو کچھ بھی رائے قائم کی جائے گی اور جو مسائل متنبط کیے جائیں گے ان میں اس کا لحاظ رکھا جائے گا کہ کتاب و سنت سے انحراف نہ ہو۔

حسن الدین صاحب کے مقالہ کا عنوان حاضرین کو مناسبت نہیں معلوم ہوا، مندرجہ بھی محل نظر محسوس ہوئے، احادیث کے سلسلہ میں جو کام اب تک ہوا ہے اس سے لوگوں نے انھیں باخبر کیا،

جناب ڈاکٹر رفیق سید شعبہ سوشل ورک جامعہ نے انگریزی میں اسلام میں فکر کی تشکیل نو پر عمرانی نقطہ نظر سے ایک جنپلا مضمون سنایا،

جناب رحمت علی صاحبہ شعبہ معاشیات جامعہ کا مقالہ اسلام اور دولت کی منصفانہ تقسیم پر دلچسپی سے سنا گیا،

اختصار کے باعث صرف چند مقالات کے انتخابات ہی دیے جاسکے ہیں، کوشش کی گئی ہے کہ جدید تعلیم یافتہ اور قدیم طرز کی درسگاہوں کے فارغ التحصیل دونوں طبقوں کے خیالات کی حتی الوسع نمایندگی ہو جائے، ادارہ ڈاکٹر حسین انسٹی ٹیوٹ کی طرف سے جب مفصل رپورٹ چھپے گی تو ناظرین مقالات اور ان پر بحث و مباحثہ کی پوری روداد پڑھ سکیں گے۔

علمی جلسوں کے بعد ۲۹ دسمبر ۱۹۷۷ء کو ساڑھے گیارہ بجے دن میں شیخ الجامعہ

ڈاکٹر مسعود حسین خاں صاحب کی صدارت میں ایک کاروباری جلسہ ہوا، اس میں انھوں نے مختصر الفاظ میں سمینار کے موضوع کے بارہ میں اپنے خیالات ظاہر کیے اور اس کی کامیابی پر مندوبین اور منتظمین کو مبارکباد دی، اس کے بعد سمینار کے ڈاکٹر کٹر پروفیسر ضیاء الحسن فاروقی نے حسب ذیل تہا ویز پیش کیں جو بالاتفاق منظور کی گئیں،

۱۔ صحیح فکر اسلامی کی اساس ہر دور میں کتاب و سنت رہی ہے، وہ اسلامی عقائد جن کی ہمارے اسلام نے قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت کی ہے، ہمارا دینی سرمایہ ہیں، آج بھی فکر اسلامی کا جو نقشہ مرتب ہوگا وہ کتاب و سنت کے دائرہ میں رہتے ہوئے ان ہی خطوط پر ہوگا۔

۲۔ مفکرین اسلام، فقہاء اور مجتہدین نے ہمیشہ زمانے کے تقاضوں کو ملحوظ رکھا ہے، آج بھی مذکورہ اصولوں کی روشنی میں جدید دور کے تقاضوں کو سمجھنا اور ان کا قابل قبول حل تلاش کرنا ہے،

۳۔ یہ عہد علم و فن کی دنیا میں تخصیص کا عہد ہے اور بہت سے نئے علوم وجود میں آگئے ہیں، اور دینی مدارس اور جدید درسگاہوں سے آج ایسے رجال کار نہیں نکل رہے ہیں جو بیک وقت قدیم و جدید علوم میں رسوخ رکھتے ہوں، بہتر صورت تو یہ ہوتی کہ دینی مدارس کے احاطوں میں ہی ایسا انتظام ہوتا کہ مختلف دینی و دنیوی علوم کے ماہرین فن پیدا ہوتے لیکن چونکہ ایسا نہیں ہے، اس لیے سمینار کے شرکاء اس بات پر متفق تھے کہ جب تک علماء اور جدید طرز کی تعلیم پائے ہوئے دانش ور دونوں مل کر فکر اسلامی کی تفسیر نو اور ایک جدید علم کلام کی تشکیل و تدوین کا کام ہاتھ میں نہیں لیں گے اس وقت تک اس سلسلہ میں کوئی ایسی پیش رفت ممکن نہ ہو سکے گی جسے اعتبار اور سند حاصل ہو۔

۴۔ سمینار میں اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ جس طرح جامعہ ملیہ کے اس سمینار میں قدیم اور جدید طرز کے عالموں اور دانشوروں کو تبادلہ خیال کا موقع ملا ہے، اسی طرح دیگر تعلیمی اداروں میں ایسے مواقع کی صورت نکالی جائے تاکہ دونوں طبقوں میں تبادلہ خیال بار بار ہوتا رہے، اور عصر حاضر کے مسائل کو سمجھنے اور ان کا حل تلاش کرنے میں آسانی ہو۔

۵۔ سمینار میں شریک تمام مندوبین اس بات کے حق میں تھے کہ ڈاکٹر حسین اسٹیٹوٹ آن اسلامک اسٹڈیز وہ دونوں طبقوں کے نمائندہ حضرات پر مشتمل ایک کمیٹی کی تشکیل کرے جو مذکورہ مقاصد کے حصول کے لیے ایک پروگرام اور لائحہ عمل تیار کرے، اس سلسلہ میں یہ بھی طے پایا کہ کمیٹی کام کا جو نقشہ مرتب کرے اس میں سرپرست اولیت مندرجہ ذیل امور کو حاصل ہو:-

(الف) مختلف لوگوں کے دماغوں اور خاص طور سے جدید ذہنوں میں مذہب اور اسکی ضرورت متعلق جو سوالات اٹھتے رہتے ہیں ان سے متعلق ضروری معلومات فراہم کی جائیں اور ان کے جواب جدید علم کلام میں کیے جائیں۔

(ب) علوم عصریہ اور مغربی تہذیب تمدن کی وہ بنیادیں متعین کی جائیں اور واضح کی جائیں جو اسلامی عقائد، اسلامی تہذیب کے اصولوں اور روح اسلام کے تقاضوں سے متصادم اور متخالف ہیں انکی تنقیح و تنقید کی جائے اور ان سے متعلق سیر حاصل بحث کر کے کسی قابل قبول نتیجہ تک پہنچا جائے، اس مسئلہ کو بھی جدید علم کلام کا موضوع بنایا جائے۔

(ج) اسلامی عقائد و اعمال میں سے جو مسائل مسلمانوں یا غیر مسلموں میں موضوع بحث بنے ہوئے ہیں مثلاً مسلمانوں کی عائلی زندگی، بنک کاری، اسٹاک ایکسچینج اور مساوات مرد و عورت اور حسن و قبح اشیاء کی عقلی و شرعی حیثیت وغیرہ۔ ان سے متعلق کتاب و سنت کی روشنی میں ملک و ملت کی صحیح رہنمائی کی جائے۔

اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے سمینار کی تجاویز

اداکر انوار الحق حق، صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی کے سمینار کے بعد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں بھی اسی انداز کا ایک سمینار ہوا، جس کا افتتاح مولانا ابوالحسن علی ندوی نے کیا، اس کی پوری روداد تو معارف کیلئے ابھی تک موصول نہیں ہوئی ہے، لیکن معلوم ہوا کہ جناب انوار الحق حق صاحب صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی اور ان کے شرکاء کی خوش انتظامی کی بدولت یہ سمینار بہت کامیاب رہا، یہ راقم اپنی علالت کی وجہ سے اس میں شریک نہ ہو سکا، جس کا بڑا افسوس ہے، اس سمینار میں جو تجاویز منظور ہوئی ہیں وہ جناب حق صاحب نے یہاں بھیجی ہیں، ناظرین معارف کیلئے ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

ص ۱۷

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے شعبہ اسلامک اسٹڈیز کی جانب سے ایم، اے، او کالج کی سالانہ تقریبات کے دوران "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" کے موضوع پر ۲۲ جنوری تا ۲۵ جنوری ۱۹۷۷ء ایک سمینار منعقد ہوا، اس سمینار میں علماء، مختلف یونیورسٹیوں کے اساتذہ اور طلبہ کی ایک بڑی تعداد نے حصہ لیا، جن میں علی گڑھ کے وائس چانسلر جناب علی محمد خسر و صاحب کے علاوہ محترم جناب افتخاری محمد طیب صاحب، جناب مولانا ابوالحسن علی ندوی صاحب، جناب بدر الدین طیب جی صاحب اور جناب ڈاکٹر مسعود حسین خاں صاحب بھی شامل ہیں، سمینار کے مباحثوں میں دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء، جامعۃ الرشاد، جامعہ ملیہ اسلامیہ

دہلی یونیورسٹی، جواہر لال نہرو یونیورسٹی، لکھنؤ یونیورسٹی، وشنو بھارتی یونیورسٹی، مرہٹوا یونیورسٹی، پنجابی یونیورسٹی پٹیالہ، کلکتہ یونیورسٹی، عثمانیہ یونیورسٹی، انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز اور خود مسلم یونیورسٹی کے نمایندے شریک رہے۔

سمینار میں مذہب، قانون، سیاست، معیشت اور تعلیم کے مختلف پہلوؤں پر جدید حالات کو سامنے رکھتے ہوئے اسلامی تعلیمات سے متعلق چالینس سے زائد مقالے پیش کیے گئے اور ان مباحث پر تفصیلی مذاکرہ رہا، اس بات کی ضرورت محسوس لگی کہ دنیا کے تغیرات کے تفصیلی جائزے اور تجزیے کا عمل جاری رہنا چاہیے، اور تغیر کے مطالبے کے ساتھ یہ بھی تحقیق ہونا چاہئے کہ انسانی زندگی میں کون سے عناصر کو ثبات حاصل ہے، زندگی ثبات و تغیر دونوں سے عبارت ہے، اور فکر و عمل میں دونوں ہی کی رہنمائی ملحوظ رکھنا ضروری ہے، زندگی کا متوازن لائحہ عمل وہی ہے جو تغیرات سے ہم آہنگ ہونے کے ساتھ فطرت کے پائیدار عناصر اور زندگی کے دائمی تقاضوں کو بھی پورا کرتا رہے،

ربانی ضابطہ ہدایت میں ثبات و تغیر دونوں کی مناسبت سے ایک طرف کچھ منصوص اور ناقابل ترمیم احکام دیے گئے ہیں تو دوسری طرف تمدنی زندگی کے متعلق اصولی ہدایات دی گئی ہیں، جنہیں بدلتی ہوئی دنیا میں نئی تعبیر و تطبیق کے ذریعے نئے مسائل کے حل کی بنیاد بنایا جاسکتا ہے،

مباحثے کے بعد سندھ میں سمینار بھی نتائج پر پہنچے وہ حسب ذیل ہیں:

(۱) اسلامی تاریخ اس بات پر گواہ ہے کہ پیش آنے والے مسائل کے بارے میں اجتہاد کے ذریعے اسلامی ہدایات سے اخذ و استنباط کا سلسلہ برابر جاری رہا ہے، پچھلے

ستوں سال میں مختلف عوامل کی بنا پر عمل اجتہاد میں ایک نئی زندگی نمایاں ہے،

(۲) اسلام کے اصول اجتہاد اس بات کی پوری صلاحیت رکھتے ہیں کہ جدید مسائل کے حل میں مددگار ثابت ہو سکیں۔

(۳) اسلام نے سیاست و حکمرانی کے لیے جو اصولی ہدایات دی ہیں انہیں آج بھی ہمارا رہنما ہونا چاہئے، قانون الہی کی برتری، باہمی مشورے کے ذریعہ فیصلہ، آزادی ضمیر وغیرہ ایسے اسلامی اصول ہیں جنہیں نئے حالات میں نئے طریقوں سے زیر عمل لانا چاہئے۔

(۴) اسلام عدل کے ساتھ ترقی کے قومی محرکات فراہم کرتا ہے، اور اس میں عوام کی فعال شرکت کا ضامن ہے۔

(۵) معاشی ترقی کی اسلامی راہ کا تقاضا ہے کہ مسلمان اقوام بیش از بیش باہمی تعاون کا طریقہ اختیار کریں اور ان ممالک کو بھی اس عمل میں شریک کریں جو شمالی افریقہ، مغربی ایشیا، جنوبی ایشیا اور جنوب مشرقی ایشیا میں ان کے پڑوسی ہیں،

(۶) ماضی قریب کی مذہبی اور اصلاحی تحریکوں کے فیض سے اب عالم اسلام میں ایک

عام فکری بیداری پیدا ہو چلی ہے، متعدد اسلامی تحریکات اور اسلامی ادب کے جدید رجحانات ایک خوش آئند مستقبل کے آئینہ دار ہیں۔

(۷) مغربی علوم و افکار نے جہاں بعض ناپسندیدہ نقوش علم و ثقافت کی دنیا پر ترسم کیے ہیں وہیں علم و تحقیق کی بعض نئی راہوں کی طرف اشارے بھی کیے، انکے صالح اثرات کو جذب کرنا اور غیر صالح اثرات پر نقد و نظر کا عمل کرنا حکمت دینی کا تقاضا ہی، ہر حکمت کی بات ملت اسلام ہی کی متاع گمشدہ ہے۔

(۸) ہندوستانی مسلمانوں کی موجودہ حالت اور ضروریات کے پیش نظر اذیت

کی اصلاح و ترقی کے لیے اور انھیں مفید تر بنانے کے واسطے سنجیدہ کوشش کی ضرورت ہے۔
مزید برآں مندرجہ ذیل کے عملی اقدامات پر بھی اتفاق رائے کیا ہے:-

(۱) ہندوستانی مسلمانوں کے نظام تعلیم کی اصلاح و ترقی اور تعلیمی مسائل پر اجتماعی طور سے غور کر کے عملی تجاویز مرتب کرنے کے لیے ایک کمیٹی کی تشکیل کی جائے۔

(۲) جہاں تک ممکن ہو دینی درسگاہوں کے نصاب میں جدید علوم و افکار کو بھی مناسب جگہ دی جائے، اور اس بات کی بھی کوشش کی جائے کہ جدید علوم کے واقفکار متعلقہ امور میں دینی رہنمائی اور اسلامی علوم سے بہرہ ور ہو سکیں، اس سلسلے میں مرکزی اہمیت رکھنے والی درسگاہوں سے ضروری تعاون حاصل کیا جائے۔

(۳) جدید تمدن اور معیشت کے پیدا کردہ مسائل مثلاً انشورنس، حکومتی قرضے اور بنگلہ پر اسلامی تعلیمات اور موجودہ حقائق کی روشنی میں خصوصی طور سے غور و فکر کیا جائے، اور رہنمائی فراہم کی جائے۔

(۴) اس سمینار سے حاصل ہونے والے فوائد کے پیش نظر اس کی کوشش کی جائے کہ آئندہ بھی مختلف اداروں کی جانب سے ایسی مجالس نہ اکرے کہ اہتمام کیا جاتا رہے۔

اسلام کا سیاسی نظام

اس میں کتاب سنت کی روشنی میں اسلامی سیاسی نظام کا ایک خاکہ پیش کیا گیا ہے، اٹھارہ ابواب میں نظریات خلافت، مجلس شریعی، طریقہ قانون سازی، حقوق رعایا، بیت المال، احتساب، حرب و دفاع، خارجی معاملات وغیرہ قریب قریب اسلامی دستور کے تمام اصول اور اساسی پہلوؤں کے ہیں، آخری باب موجودہ سیاسی نظریات کا بھی جائزہ لیا گیا ہے۔

مؤلف مولانا محمد اسحاق سندیلوی۔ صفحات ۲۲۸۔ قیمت ۱۰ روپے۔

مطبوعات جدیدہ

بجھتے چراغ :- مرتبہ جناب محمد اکبر الدین صدیقی تقیہ خور، کاغذ، کتابت و طباعت

معمولی، صفحات ۲۸۶ - مجلد مع گرد پوش، قیمت ۱۰ روپے، چار کمان

حیدر آباد ۵۰۰۰۰۲ آندھرا پردیش۔

اردو کی خدمت و ترقی میں دکن کے کارنامے اظہر من الشمس ہیں، ڈاکٹر زور مولوی

نصیر الدین ہاشمی اور بابائے اردو مولوی عبدالحق مرحوم دکن کے خدمات ادب پر بڑا کام کر چکے ہیں جناب اکبر الدین صدیقی کا تعلق بھی اسی خطے سے ہے اسلئے وقتاً فوقتاً وہ مختلف رسالوں میں دکنی

ادب پر مضامین لکھتے رہے ہیں، اب انھوں نے اس قسم کے تین مضامین کا یہ مجموعہ کتابی صورت

میں شائع کیا ہے، اکثر مضامین میں دکن کے قدیم شعراء، خواجہ بندہ نواز، برہان الدین جانم، نصرانی،

دعویٰ، حامی اور طبعی وغیرہ کے مطبوعہ و غیر مطبوعہ کلام پر بحث اور ان کی غزلی گوئی، قصیدہ، مرثیہ

اور ٹہنوی نگاری پر تبصرہ کیا گیا ہے، چند مضامین میں بعض امراء دکن کی علم نوازی، اہل بیجاپور

کی ادبی اور خواجہ بندہ نواز کے سلسلہ کے بزرگوں کی علمی خدمات کا جائزہ لیا گیا ہے، ایک مضمون

میں لکھی نارائن شفیق کے ایک نادر و کمیاب تذکرہ شام غریباں کا تعارف ہے اور ایک مضمون

بیجاپور کی امین درگاہ کے کتبہ کے متعلق ہے، یہ سب مضامین تلاش و محنت سے لکھے گئے ہیں،

اور ان سے دکن کے قدیم ادبی و علمی کارناموں کے بعض پہلو سامنے آتے ہیں، اس حیثیت سے یہ

کئی ادب پر ایک اچھی کتاب ہے، مصنف اردو کے کتبہ مشق اہل قلم ہونے کے علاوہ متعدد کتابوں کے

مصنف اور ماہنامہ سب رس کے اڈیٹر بھی ہیں، مگر اس کے باوجود انھوں نے زبان و بیان کی صحت کا خیال نہیں رکھا، مثلاً اس کی توضیح و تشریح اس تعلیمات کی شکل میں ہمارے سامنے ہے (ص ۳۸) اور چونکہ حضرت جاکم کی عمر اس وقت اٹھارہ تا بیس سال ہو تو آپ کی پیدائش کا سنہ ۸۸۷ھ تا ۸۸۸ھ ہوگا (ص ۳۷) جس سے سنہ استخراج ہوتے ہیں (ص ۳۷) وہاں زیارت کی کسی مرد آدمی کو اجازت نہیں ہے (ص ۳۸) حضرت برہان الدین نے حضرت ابن الدین اٹلی کی تعلیم و تربیت اور اتالیقی انھیں کے تفویض کی تھی (ص ۳۷) ڈاکٹر حفیظ سید مرحوم نے الہ آباد یونیورسٹی کے رسالے میں شائع کر رہا ہے (ص ۵۵) اپنے والد کے وفات کے بعد پیدا ہوئے تھے (ص ۶۲) میں ایسی زمین خریدنا چاہتا ہوں جو اکل حلال سے خریدی ہوئی ہے (ص ۸۶) جو چیزیں آپ نے رکھ چھوڑی ہیں اس میں کیا اسرار ہے (ص ۸۳) اس کا اردو کلیات ابھی تک بھی دستیاب نہ ہو سکا (ص ۱۰۰) حضرت نے بھنگ کی بجائے پانی یا شربت کا پیالہ عنایت کیا (ص ۱۱۳) خالص فارسی الفاظ کی بجائے (ص ۱۱۳) جو مخطوطے کتب خانوں میں دستیاب ہوتے ہیں وہ تحریف و تصرف اندیشے سے خالی نہیں ہیں (ص ۱۳۱) مزید تین مراٹھی الامی اعلیٰ اور غلامی کے مرتبے بھی پیش ہیں (ص ۲۲۷) امیدی کا یہ قصہ کجی اور طبع زاد ہی (ص ۲۳۱) بحری کی چار غزلوں کی تصنیف کی ہے (ص ۲۲۷) یہ غزل یہاں کے کتب خانوں میں بیاختوں میں بھی موجود ہیں (ص ۱۳۲) اپنے مریدوں کو تعلیم و تدریس کیلئے فارسی کیساتھ اس زبان کو اپنایا (ص ۲۳۵) جس کے تین فتویاں ملتی ہیں (ص ۲۳۲) رجبی کے فتویاں (ص ۲۳۱) اپنے دربار میں کر لیا (ص ۲۵۲) شفیق کے اجداد کا تعلق لاہور سے تھا وہ اور گلزیب عالمگیر کے ہمراہ دکن آئے (ص ۲۵۲) مشائخ و علماء جمع ہیں مگر مصنف نے مشائخوں، مشائخین اور علماء مدین لکھا ہے، اور مشائخ کو واحد استعمال کیا ہے، جیسے یہاں کے ایک مشائخ (ص ۱۵۵) لکھتے ہیں یہ شذی چھپ چکی ہے، ڈاکٹر زور مرحوم نے اسکو تر کیا تھا ابھی منظر عام پر نہ آ سکی (ص ۲۳۲) چھپنے کے باوجود منظر عام پر نہ آنے کا کیا مطلب ہے۔ وہ لکھتے ہیں سال کے ۳۶۰ دن کے مطابق (ص ۲۱۵) قمری سال ۱۳۵۵ھ تا ۱۳۶۵ھ سال ۳۶۶ یا ۳۶۷ دن کا ہوتا ہے۔ انکے علاوہ بھی غلطیاں ہیں، ممکن ہے کچھ کتابت و طباعت کی بھی ہوں۔ قیمت بھی زیادہ ہے۔ (۱۱ ص)

جلد ۱۲۰ ماہ سبج الاول ۱۳۹۷ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۷۷ء عدد ۳ مضامین

شذرات

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۹۲-۱۹۴

مقالات

اسلام میں مذہبی رواداری

آل مقسم تقانی سندھی

(امام ابن علیہ اور دیگر علماء و محدثین)

نفائس الکلام عمر حسن لاقلام

راجہ علی خاں فاروقی دالی خاندیش

عنتیہ کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

شعور نبوت اور شعور اجتہاد کی ضرورت

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۶۵-۱۸۸

جناب مولانا قاضی امیر صاحب کپڑی ۱۸۹-۲۰۳

(اڈیٹر الپلاغ بھی)

جناب ریحانہ خاتون ایم فیل ریسرچ ۲۰۴-۲۲۱

اسکا لرشعبہ فارسی مسلم یونیورسٹی

علی گڑھ

جناب مولانا محمد تقی امینی اٹم شوبہ نیات ۲۲۲-۲۳۰

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

تلخیص و تفسیر

منصور نعمانی ندوی

رفیق دور المصنفین

ض

۲۳۱-۲۳۶

۲۳۶-۲۴۰

مطبوعات جدیدہ